

DUE DATE SLIP**GOVT. COLLEGE, LIBRARY**

KOTA (Raj.)

Students can retain library books only for two weeks at the most.

BORROWER'S No.	DUE DATE	SIGNATURE

काशी संस्कृत ग्रन्थमाला

१२४ .



(व्याकरणविभागे (१५) पञ्चदशं पुष्पम्)



महावैयाकरणश्रीभर्तृहरिविरचितं

वाक्यपदीयम्

(ब्रह्मकाण्डम्)

भूतपूर्वकाशीस्थराजकीयप्रधानपाठशालाप्यापक-
न्याय-व्याकरण-साहित्याचार्यपण्डितश्रीसूर्यनारायणशुक्लेन
स्वप्रणीतेन भावप्रदीपाख्यव्याख्यानेन टिप्पण्येन च
समलंकृतम्

तत्पुत्रेण

वाराणसेयसंस्कृतविश्वविद्यालयपण्डितेन
न्याय-व्याकरण-साहित्याचार्यश्रीरामगोविन्दशुक्लेन
हिन्दीव्याख्यया विशिष्टया भूमिकया च
समलंकृत्य सम्पादितम्



चौखम्बा संस्कृत सीरीज आफिस, वाराणसी-१

प्रकाशक : चौखम्बा संस्कृत सीरीज आफिस, ~~वाराणसी~~
मुद्रक : विद्याविलास प्रेस, वाराणसी
संस्करण : द्वितीय, संवत् २०१८.
मूल्य : ४-५०

© The Chowkhamba Sanskrit Series Office,
P. O. Box 8, Varanasi. (India)

1961

Phone 3145

THE
KASHI SANSKRIT SERIES.

124



(Vyākaraṇa Section, No. 15)



THE
VĀKYAPADĪYA

A TREATISE ON THE PHILOSOPHY OF SANSKRIT GRAMMAR

BY

BHARTRĪ HARI

(BRAHMA KĀNDA)

with the

BHĀVAPRADĪPA SANSKRIT COMMENT. BY & NOTES

BY

Nyāya-Vyākaranāchārya

Pt. S'rī Sūryanārāyaṇa S'ukla

Professor, Govt. Sanskrit College, Varanasi

EDITED WITH HINDI COMMENTARY ETC.,

By

Nyāya-Vyākaraṇa-Sāhityāchārya

Pt. S'rī Rāmagovinda S'ukla



THE
CHOWKHAMBA SANSKRIT SERIES OFFICE

POST BOX 3, VARANASI-1 (INDIA)

1961

श्रीविश्वेश्वरः शरणम्

किञ्चिद्विज्ञेयम्

अयि श्रद्धेया विपश्चिदपश्चिमा दार्शनिकशिरोमणयो वैयाकरणाः !

सुविदितमेवेदं तत्र भवतां भवतां यद् व्याकरणसिद्धान्तभूतस्य
शब्दग्रहणादस्य निरूपणाय प्रवृत्तं श्रीमतो महावैयाकरणस्य भर्तृहरेः
कृतिर्वाक्यपदीयं नाम, यन्महावैयाकरणैः कैयटनागेशादिभिः स्वस्व-
नियन्त्रेषु भूयस्समाहृतम्, दर्शनान्तराचार्यैः कुमारिलशङ्कराचार्यवाच-
स्पतिमिश्रादिभिर्भूयः समालोचितं च । तस्य परमोपादेयतामालोच्य
तत्तत्परीक्षाध्यक्षैर्व्याकरणाचार्यपरीक्षायां निवेशिततया तस्य यथार्थ-
मर्थावबोधाय सरलव्याख्यामन्विष्यद्भिश्छात्रैस्तदलाभेन प्रार्थितेन मया
वाक्यपदीयभावप्रदीपनाम्नी व्याख्या विरच्य विश्वेश्वरचरणकमलयोः
समर्प्य भवतां करकमलयोरुपहारीक्रियत इति ।

भवदीयस्य

सूर्यनारायणशुक्लशर्मणः ।

प्राक्थन

(द्वितीय संस्करण)

व्याकरणशास्त्र के ज्ञाताओं को यह सदा स्मरण है कि जैसे व्याकरण एक वेदाङ्ग है वैसे वह एक दर्शन भी है। हमने व्याकरण के 'रश्मोद्गागमलघ्व-संदेहाः प्रयोजनम्' के द्वारा पाँच प्रयोजनों की जानकारी प्राप्त की। इन पाँचों प्रयोजनों की पूर्ति व्याकरण में होती है। प्रकृति-प्रत्यय, प्रकृत्यर्थ-प्रत्ययार्थ, और उनका सम्बन्ध जान लेने में वेदाङ्ग होने का कार्य पूरा हो जाता है। किन्तु इसका केवल प्रकृत्यर्थ-प्रत्ययार्थ आदि के ज्ञान द्वारा वेदार्थज्ञान मात्र प्रयोजन नहीं है, व्याकरणशास्त्र शब्दों के साधुत्वज्ञान द्वारा साक्षात् मोक्षप्रद भी है—'इयं सा मोक्षमाणानामजिह्वा राजपद्धतिः' यह व्याकरण विद्या ही मुक्ति चाहने वालों के लिए एक उत्तम मार्ग है।

ऊपर हमने कहा कि व्याकरण वेदाङ्ग के अतिरिक्त एक दर्शन भी है। हम यहाँ उसके वेदाङ्ग होने के विषय में विशेष नहीं कहेंगे किन्तु दोनों धाराओं को स्पष्ट करने के विचार से सामान्य रूप में विचार करना आवश्यक है।

व्याकरण के सूत्रों के रचयिता पाणिनि ने प्राचीन व्याकरणों की अपेक्षा यहीं एक विशेषता लाई कि व्याकरण किसी दार्शनिक आधार पर बना है। उसकी व्याख्या अनेक व्याख्याकारों ने की किन्तु कात्यायन के यातिकों में व्याकरणदर्शन की कल्पना गृहीत जिसे व्याडि ने अपने एक लक्ष श्लोकों के संग्रह में बड़ी व्यवस्था में वर्णित किया। यहाँ संग्रह वास्तव में व्याकरण का दर्शनस्रोत है।

यद्यपि अपनी विशाल आकृति के कारण ही वह वैयाकरणों में बहुत दिन नहीं टिक सका तथा आज उसका नाम मात्र ही अवशिष्ट है फिर भी महर्षि पतञ्जलि ने उन सिद्धान्तों के बीज की अपने महाभाष्य में रक्षा की और उनके बाद के विद्वानों ने उन्हें निस्तृत किया। उन्हीं में महावैयाकरण भर्तृहरि भी है जिन्होंने वाक्यपदीय ग्रन्थ में पूरे 'व्याकरणदर्शन' का उत्तम रीति से चित्रण किया। यह ग्रन्थ समस्त उपलब्ध है या नहीं यह कहना भी कठिन है फिर भी ब्रह्मकाण्ड, वाक्यकाण्ड और पदकाण्ड में जो कारिकाएँ उपलब्ध हैं उनकी कुल संख्या दो सहस्र के मध्य में ही है। हमारी अपनी धारणा है कि यह ग्रन्थ दो हजार श्लोकों से अधिक न रहा होगा। आज जो १४० के लगभग कारिकायें कम हैं वे ही कहीं इधर-उधर नष्ट हो गई हैं।

इस अनुमान की पुष्टि में हम इतना ही कहना चाहते हैं कि व्याकरण-दर्शन जो एक लक्ष श्लोकों में विखरा था आचार्य भर्तृहरि ने उसे दो हजार श्लोकों में किया हो और व्याकरण के इस अगाध सागर को क्रीडा-पुष्करिणी बनाया हो, क्योंकि इनके परवर्ती विद्वान् आचार्य सायण ने 'जैमिनीय-न्यायमाला' का दो हजार श्लोकों में संग्रह किया है और आरम्भ में ही लिख दिया है—

‘सर्वथापि सहस्रे द्वे नातिक्रामति संग्रहः ।

मीमांसासागरस्तेन क्रीडापुष्करिणी भवेत् ॥’

सम्भव है वाक्यपदीय के श्लोकों की संख्या दो सहस्र देख कर ही उनकी यह प्रवृत्ति हुई हो। कुछ भी हो, यह वाक्यपदीय व्याकरण के दर्शनस्रोत का आज उपलब्ध आधारभूत है। हम व्याकरण की अष्टाध्यायी से जैसे शब्दों के साधुत्व का ज्ञान करते हैं—काशिका अथवा सिद्धान्तकौमुदी व्याख्याओं के आधार पर, वैसे ही इस वाक्यपदीय के द्वारा ही हमें व्याकरण के दर्शनरूप का प्रत्यक्ष होता है। वैयाकरणभूषणमार, वैयाकरणलघुसिद्धान्तमंजूषा, वैयाकरणसिद्धान्त-सुधानिधि आदि किसी भी ग्रन्थ में व्याकरण के दर्शन रूप का हम जो प्रत्यक्ष करते हैं उसका आधार हमें वाक्यपदीय में ही मिलता है।

इन मंत्र स्थितियों के रहने हुए भी यह अत्यन्त खेद का विषय है कि इस युग के वैद्याकरणों में इस ग्रन्थ के प्रति आकर्षण नहीं है। आज कम वैद्याकरण हैं जिन्हें पूरा वाक्यप्रदीप ग्रन्थ देखने को प्राप्त हो। आश्चर्य होगा यह नुनकर भी कि कुछ कारिकायें शैवागम की हैं, जैसे 'स्वरूपज्योतिरेवान्तः परा धामतपायिनी'। इस कारिका को वाक्यप्रदीप की कारिका समझ कर इस युग के कुछ प्रकाण्ड वैद्याकरणों ने पिताजी द्वारा लिखित वाक्यप्रदीप भावप्रदीप टीका की 'वैखर्या मध्यमायाश्च' इत्यादि कारिका को व्याख्या पर चोटिसेन करके पग वाक् सिद्ध करने का पूरा दुःसाहस भी कर डाला है। स्वयं तो नहीं किन्तु एक पण्डित ने पुत्र के नाम में एक लेख भी 'सारस्वती-सुपमा' में मुद्रित कराया है।

इस प्रकार व्याकरणदर्शन का जीवनभूत यह ग्रन्थ लोगों की दृष्टि में परे रहा फिर भी पूज्य पिता श्रीमूर्धनारायण शुक्लजी ने चौखम्बा संस्कृत सीरीज के अन्वत् श्री बाबू जयकृष्णदानजी की प्रार्थना पर वाक्यप्रदीप ग्रन्थ पर भावप्रदीप नाम की टीका रच डाली। इस टीका के रचने में उन्होंने कितना परिश्रम किया है यह तो टीका देखने में ही पता चलेगा। किन्तु इतना बता देना अनुचित नहीं है कि व्याकरण के दर्शनरूप का प्रत्यक्ष होने में बाधा नहीं रहेगी।

इस हिन्दीकरण के युग में द्वात्रिंशत् हिन्दी टीका की विशेष माँग करने लगे, अतः मैंने इसकी संक्षिप्त हिन्दी व्याख्या लिख दी है जो पिताजी के वाक्यों का संक्षिप्त हिन्दी भाषान्तर मात्र है। 'वाक्यप्रदीप ग्रन्थ और ग्रन्थकार' के विषय में एक लेख भी प्रस्तुत है जिसे पढ़ने पर इन ग्रन्थ के मन्थन में निकले रत्नों का परिचय प्राप्त होगा।

इन अन्तर पर मैं श्री बाबू जयकृष्णदानजी (अन्वत् श्रीरामना मन्थन सीरीज, काराणना) को विशेष शुभाशीर्वाद प्रदान करना है जिन्होंने मुझे इस ग्रन्थ पर कुछ लिखने का अन्तर प्रदान किया है।

अन्त में भगवान् विश्वनाथ के करकमलों में इस ग्रन्थरत्न को अर्पण करता हुआ विज्ञानों से अपनाने की प्रार्थना करता हूँ। यदि मेरे इस परिश्रम से किसी भी विद्वान् को कुछ सन्तोष होगा तो मैं आनन्दित होऊँगा।

पाठकों से निवेदन है कि प्रेस की असावधानी से अथवा मेरे ही नेत्रदोष या बुद्धिदोष से कहीं कुछ त्रुटियाँ रह गई हों तो सुधार कर मुझे सूचित करने की कृपा करेंगे।

विजयादशमी }
२०१८ विक्रम }

विद्वानों के स्नेह का पात्र
रामगोविन्द शुक्ल

भूमिका

आचार्य भर्तृहरि और उनका वाक्यपदीय

वैयाकरणों की परम्परा में पाणिनि, कात्यायन और पतञ्जलि के बाद जिनका नाम बड़े आदर और सम्मान से लिया जाता है वे भर्तृहरि हैं। इन्होंने किम समय भाग्यभूमि को अल्लुत विद्या जयवा इनके द्वारा भाग्य भू और भाग्नी ने कव अपना गौरव बढ़ाया यह कहना अत्यन्त कठिन है। इन्होंने अपने परिचय के लिये भी कुछ नहीं लिखा है। केवल इनके परवर्ती विद्वानों ने जहाँ कहीं इनका नाम ग्रहण किया है उन्हीं से इनके पूर्ववर्ती होने का अनुमान किया जा सकता है।

परिचय

आचार्य भर्तृहरि ने अपने परिचय के लिये जो लिखा है वह वाक्यपदीय के द्वितीय काण्ड के अन्त में ही कुछ है।

जिमे—

प्रायेण मघेपहचीनल्पविद्यापरिग्रहान् । संप्राप्य वैयाकरणान् संग्रहेऽस्तमुपागते ॥
कृतेऽप्य पतञ्जलिना गुग्णा तीर्धदक्षिणा । सर्वेषां न्यायबीजानां महाभाष्ये निबन्धने ॥
अल्लुधगाथे गाम्भीर्याद्भुक्तान् इव सौष्टवात् । तस्मिन्नकृतबुद्धीनां नैवावस्थित निश्चयः ॥
चैत्रिणीभवद्दुर्लभैः शुक्लतर्कानुसारिभिः । धार्षे विप्लाविते ग्रन्थे संग्रहप्रतिक्रमके ॥
यः पतञ्जलिशिष्येभ्यो ब्रह्मो व्याकरणागमः । काले स दाक्षिणात्येषु ग्रन्थमात्रे व्यवस्थितः ॥
पर्वतादायमंलङ्का भाष्यबीजानुसारिभिः । स नीतो बहुशास्त्रत्वं चन्द्राचार्यादिभिः पुनः ॥
न्यायप्रस्थानमागांस्तानभ्यस्य स्वं च दर्शनम् । प्रणीतो गुह्यास्माकमयमागमसंग्रहः ॥

जब व्याकरण पढ़ने वाले विद्यार्थियों में आलस्य आ गया, वे सश्रित अध्ययन और अल्प विद्या से ही सन्तुष्ट होने लग गए तब व्याडि रचित एक लक्ष श्लोक का संग्रह ग्रन्थ लुप्त हो गया। उस समय भगवान् पतञ्जलि की दया आर्द्र और तीर्धदर्शी इस विद्वान् ने समस्त न्याय बीजों का संग्रह करके व्याकरण शास्त्र पर महाभाष्य की रचना की, जो इनका गम्भीर है कि भाई लगाना कठिन है और इनका सरस और मनोरम है कि छिछला लगता है। अकुशल विद्वानों के लिए जो उनके स्वरूप का ठीक परिचय ही नहीं हो सकता। वैजि, सौम्य और हर्षक्ष आदि ने व्याकरणागम के रहस्य को न समझ कर केवल शुक्ल तर्क द्वारा आर्ष ग्रन्थ की छींटाछेद कर डाली। इस प्रकार पतञ्जलि के शिष्यों से व्याकरणागम ब्रह्म होकर दाक्षिणात्यो के घर में केवल ग्रन्थ के स्वर में आलस्यो की शोभा बढ़ाने लगी। फिर चन्द्राचार्य प्रभृति विद्वानों ने (त्रिद्वैत पर्वत पर स्थित विष्णु देश से रावण रचित मूलभूत व्याकरणागम जिसे किसी मन्त्र गद्यम ने चन्द्राचार्य और वसुराज प्रभृति विद्वानों को दिया था प्राप्त करके) प्रचार किया तथा उसमें अनेक शाब्दायै बनो। मेरे गुरुजी ने, जो वाक्यपदीय टीका के आधार पर वसुराज बड़े जा म्बने हैं, आगम संग्रह बनावा।

इस प्रकार यह कहा जा सकता है कि महाभाष्यकार पतञ्जलि के बहुत दिनों के बाद आचार्य भरतृहरि का जन्म माना जाना चाहिए तथा वनुराज के शिष्य भरतृहरि ने यह ग्रन्थ रचा।

काल

आचार्य भरतृहरि किस काल में हुए यह कहना तो अत्यन्त कठिन अथवा असम्भव है। आजकल के विद्वानों ने चीनी यात्री हर्षिमग के कथनानुसार भरतृहरि का समय विक्रम के नवम शतक का अन्त अथवा अष्टम शतक का आरम्भ स्वीकार किया है। हर्षिमग ने लिखा है कि 'उम भरतृहरि की मृत्यु हुए चालीस वर्ष बोन चुके थे।' किन्तु यह कथन असत्य सिद्ध हो जाता है जब काशिका के ४१३८८ मूल के उदाहरण में वाक्यपदीय ग्रन्थ का उल्लेख मिलता है। यह संवत् ६८० से ७०१ के मध्य लिखा गया है। कानन्द व्याकरण की दुर्गासिंह की वृत्ति काशिका से प्राचीन सिद्ध हो चुकी है क्योंकि सायण ने काशिका के ७११९३ सूत्र पर दुर्गासिंह की वृत्ति के स्पष्टन की बात लिगी है। दुर्गासिंह ने वाक्यपदीय की एक कारिका ३१०४१ सूत्र पर उद्धृत की है जिससे भरतृहरि की दुर्गासिंह से भी प्राचीनता सिद्ध होती है।

शनपथ ब्राह्मण की टीका में हरि स्वामी ने वाक्यपदीय की प्रथम कारिका का उतरार्ध उद्धृत किया है। इनका समय इनके निम्नलिखित श्लोक में परिहाल होना है—

श्रीमतोऽवन्तिनाथस्य विक्रमार्कस्य भूपतेः ।
धर्माध्यक्षो हरिस्वामी व्याख्यद्वातपर्यां श्रुतिम् ॥
यदाब्दानां कलेर्जग्मुः सप्तत्रिंशच्छतानि वै ।
चत्वारिंशत् समाश्रान्यास्तदा भाष्यमिदं कृतम् ॥

इसके अनुसार हरिस्वामी का समय ३७४० कलिंगाब्द अथवा वि० सं० ६९५ में पड़ता है। जैसा भीमासकाजी ने अपने इतिहास में लिखा है वह खींचानानी न भी की जाय तो कोई कठिनाई न होगी।

तन्त्रवार्तिक के अ० १ पा० ३ अ० ८ में वाक्यपदीय की ११३ कारिका को उद्धृत कर कुमारिल भट्ट ने भरतृहरि को अपना पूर्ववर्ती सिद्ध किया है।

अष्टाङ्ग संग्रह के टीकाकार वाग्भट्ट का शिष्य इन्द्र उत्तर तन्त्र अ० ५० की टीका में लिखता है—

तासु च तत्र भवतो हरेः श्लोको—
संयोगो विप्रयोगश्च साहचर्यं विरोधिना ।
अर्थः प्रकरणं लिङ्गं तावदन्यान्वस्य सखिधिः ॥
सामर्थ्यमौचित्यादेशः कालो व्यङ्गिः स्वराद्ययः ।
शब्दार्थस्यानवच्छेदे विशेषस्मृतिहेतवः ॥ इत्यादि ।

यह कारिका वाक्यपदान्त क २११५-७-६ में उपलब्ध है। कर्पटी संस्करण में दूस्तर भाग छुटित है जो अशुद्धि पत्र में दया है। वाग्भट्ट का जन्म ऐतिहासिकों ने चन्द्रगुप्त का काल माना है। पाश्चात्य ऐतिहासिक चन्द्रगुप्त द्वितीय का काल वि० सं० ४३७-४७० तक स्थिर करने हैं। इस प्रकार भरतृहरि का समय वि० सं० ४०० के पश्चात् मानना उचित नहीं प्रतीत होता।

जनश्रुति

विक्रमादित्य, जिन्हें उज्जैन मालवगण राज्य का राजा कहा जाता है, उनके भाई के रूप में भर्तृहरि का स्मरण लोग करते हैं। भर्तृहरि के योगी होने का वाच्य प्रायः अधिक प्रसिद्ध है। उज्जैन के जिले में भर्तृहरिकी गुफा है जिमरी मरकार ने खुदाई की है। जुनार के किले में भी भर्तृहरि गुफा प्रसिद्ध है। यह किला भी विक्रमादित्य का बनवाया हुआ कहा जाता है। हमने यह तो सिद्ध होने लगता है कि भर्तृहरि और विक्रमादित्य में कोई सम्बन्ध अवश्य है। कुछ भी हो एक उच्चकोटि का वैदिक विद्वान् भर्तृहरि अवश्य बहुत प्राचीन विद्वान् हैं।

इत्सिंग का मत

चीनी यात्री इत्सिंग ने—जिम्ने सप्तमी शती ई० के अन्त में भारत यात्रा की थी, लिखा है कि 'हमारे भारत पहुँचने के ६० वर्ष पूर्व लगभग ६५१ ई० में भर्तृहरि नामक एक वैशाकरण की मृत्यु हो गई थी जो निश्चय ही भारतीय व्याकरणशास्त्र की अन्तिम मौलिक कृति वाक्यपदीय का लेखक था।' इनके मन्वन्थ में इत्सिंग कहता है कि 'उमरा मन विरक्त तथा गृहस्थ जीवन में सदा दोलायमान रहता था और वह सात बार मठ और संतार के बीच में आता जाता रहा। जैसा कि बौद्धों के लिए अनुष्ठान है। एक अवसर पर जब वह बौद्ध विहार में प्रवेश कर रहा था उसने एक विद्यार्थी से अपने लिए वाहर रथ मञ्जिन रखने के लिए कहा जिसे कि उसके दुःसाध्य निन्द्य पर यदि सात्त्विक इच्छाएँ वावूपा जाँय तो वह उस पर चढ़ कर जा सके।' (सस्कृत साहित्य का इतिहास, कोष)

इत्सिंग को भले ही किमी ने भुक्तारा में डाल दिया हो अथवा किमी भर्तृहरि नाम के वैशाकरण की उस समय मृत्यु भी भले ही हो गई हो और वह बौद्ध तथा जैसा इत्सिंग ने समझा वैसा ही रहा हो। किन्तु वाक्यपदीयकार भर्तृहरि के विषय में इत्सिंग का कहना अत्यन्त असत्य है, क्योंकि जैसा मैं आगे भर्तृहरि को वैदिक सिद्ध करने चल रहा हूँ उन युक्तियों से भर्तृहरि को कथमपि बौद्ध नहीं सिद्ध किया जा सकता।

किसी पाठक के लेख का हवाला देकर श्रीकीध ने लिखा है कि 'बड़े ठोस साक्ष्य के आधार पर यह दिखाया जा चुका है कि इत्सिंग का कथन भ्रम पूर्ण नहीं है।' हमने बड़ा प्रयत्न किया कि पाठक का लेख मिले और उसमें देखा जाय कि कितने तर्कों पर उन्होंने आचार्य भर्तृहरि को बौद्ध सिद्ध किया है किन्तु पत्रिका 'भारतवर्षीयभवन पुस्तकालय' में भी उपलब्ध न हो सकी।

भर्तृहरि रचित ग्रन्थ

आचार्य भर्तृहरि के रचित निम्नलिखित ग्रन्थ हैं—

- (१) महानाश्वपदीय (महानाश्वपदीय)
- (२) वाक्यपदीय (३ खण्ड)
- (३) वाक्यपदीयिका (१-२ खण्ड)
- (४) मट्टिगान्ध
- (५) भागवति
- (६) सुभाषितविशदी

इनके अतिरिक्त तीन ग्रन्थों के नाम और उपलब्ध हैं जो भर्तृहरि रचित कहे जाते हैं—

(१) भीमासामाख्य ।

(२) वेदान्तसूत्रवृत्ति ।

(३) शब्दपालुसमीक्षा ।

इन ग्रन्थों के भर्तृहरि रचित होने के लिए कुछ कठना आवश्यक है जो हम आगे कह रहे हैं ।

शुचिष्ठिर भीमासक्त ने अपने 'संस्कृत व्याकरणशास्त्र का इतिहास' ग्रन्थ में प्रथम तीन तथा चार और द्वितीय तीन ग्रन्थों को भर्तृहरि रचित सिद्ध किया है । भट्टिकाव्य और भागवृत्ति किसी अन्य भर्तृहरि की रचित हैं कहा जा सकता है । भीमासक्त जी ने अनेक उदाहरणों के द्वारा यह भी सिद्ध किया है कि भर्तृहरि और भागवृत्तिद्वारा एक नहीं हो सकते । एक तो भाषा भिन्न है दूसरे सिद्धान्त भी भिन्न है । कहीं-कहीं भर्तृहरि का स्पष्टन भी है अतः दोनों का एक मानना अशुक्त है । यह भी सम्मानना हो सकती है कि आचार्य भर्तृहरि के नाम से कई विद्वान् प्रसिद्ध हुए हों ।

क्या भर्तृहरि बौद्ध थे ?

चौनी याशो इन्दिग ने लिखा है कि 'वाक्यपदीय और महाभाष्य व्याख्या का रचयिता आचार्य भर्तृहरि बौद्धमतानुयायी था, उसने मात्र बार प्रवृत्ता ग्रहण की थी ।'

किन्तु वाक्यपदीय ग्रन्थ के देखने से पता चलता है कि 'वाक्यपदीयकार और महाभाष्य की टीका का रचयिता आचार्य भर्तृहरि वैदिकधर्म का अनुयायी था और उसने कभी भी बौद्धधर्म नहीं स्वीकार किया था ।' इसे हम सप्रमाण सिद्ध कर रहे हैं—

(१) वाक्यपदीय के ब्रह्मकाण्ड के आरम्भ में लिखा है कि—

अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।

विवर्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥ १ ॥

एकमेव यदाज्ञातं भिन्नं शक्तिभ्यपाश्रयात् ।

अपृथक्त्वेऽपि शक्तिभ्यः पृथक्त्वेनेव वर्तते ॥ २ ॥

माप्युपायोऽनुकारश्च तस्य वेदो महर्षिभिः ।

एकोऽप्यनेकवर्मेव समाज्ञातः पृथक् पृथक् ॥ ३ ॥

इन कारिकाओं द्वारा जिसने अनादि और अनन्त शब्दब्रह्म का विवर्तन जगत् को स्वीकार किया और उस ब्रह्म की प्राप्ति का उपाय महर्षियों के सम्पन्न वेद को स्वीकारा वह क्षणिक विज्ञानवादी और वेदवाह्य बौद्ध कैसे कहा जा सकता है ।

(२) आचार्य भर्तृहरि ने शब्द को ब्रह्म तथा बाल शक्ति उसको स्वतन्त्र शक्ति को स्वीकार किया है—

श्रद्धाहितकलां यस्य कालशक्तिमुपाश्रिताः ।

जन्माद्यो विकाराः पङ्क् भावभेदस्य योनयः ॥ १।३ ॥

तमस्य लोकतन्त्रस्य सूत्रधारं प्रचक्षते ।

प्रतिबन्धाभ्यनुज्ञाम्यां तेन विश्वं विभज्यते ॥ ३।४ ॥ (कालसमुद्देश)

इन कारिकाओं से ब्रह्म की शक्ति से अभिन्न अंग शक्ति का आश्रय भी स्वीकार किया है । यह सिद्धान्त बौद्धों का कभी भी नहीं है ।

(३) आचार्य भर्तृहरि ने व्याकरण को स्मृति और ऋषिप्राप्ति का साधन स्वीकार किया है—

यद्वेदं प्रक्रियाभेदैर्बहुधा प्रविभज्यते ।

तद् व्याकरणमागम्य परं ब्रह्माधिगम्यते ॥ ११२२ ॥

(४) स्मृतियों को वेद मूलक स्वीकार किया है—

स्मृतयो बहुरूपाश्च दृष्टादृष्टप्रयोजनाः ।

तमेवाश्रित्य लिङ्गेभ्यो वेदविद्भिः प्रकल्पिताः ॥ ११७ ॥

(५) व्याकरण को वेद का मुख्य अंग स्वीकार किया गया है—

आसन्नं ब्रह्मणस्तस्य तपसामुत्तमं तपः ।

प्रथमं छन्दसामंगं प्राहुर्व्याकरणं बुधाः ॥ ११११ ॥

(६) शब्द ब्रह्म को छन्दोमयो तनु कहा गया है—

अत्रातीतविपर्यासः केवलामनुपश्यति ।

छन्दस्यरछन्दसां योनिमात्माछन्दोमयीं तनुम् ॥ १११७ ॥

(७) वेद शब्द से ही जगत् की उत्पत्ति है—

शब्दस्य परिणामोऽयमित्याग्नायविदो विदुः ।

छन्दोभ्य एव प्रथममेतद्विश्वं व्यवर्तत ॥ ११२० ॥

(८) प्राणियों में चेतना शक्ति भी शब्द ही है—

सैषा संसारिणां संज्ञा बहिरन्तश्च वर्तते ।

तन्मात्रामनतिक्रान्तं चैतन्यं सर्वजन्तुषु ॥ ११२६ ॥

(९) समस्त आगम कर्तृक है उनका विनाश भी भ्रुव है । किन्तु समस्त आगमों का मूल वेदही सदा व्यवस्थित और नित्य है—

न जात्वकर्तृकं कश्चिदागमं प्रतिपद्यते ।

धीजं सर्वांगमापाये त्रय्येवातो व्यवस्थिता ॥ ११३३ ॥

(१०) वेद और शास्त्र मूलक तर्क ही नेत्र है—

वेदशान्नाविरोधी च तर्कश्चक्षुरपरयताम् ।

रूपमात्रद्वि वाक्यार्थः केवलान्नावतिष्ठते ॥ ११३६ ॥

(११) भर्तृहरि ने आत्मा को नित्य स्वीकार किया है—

आत्मा घस्तु स्वभावश्च शरीरं तत्त्वमित्यपि ।

द्रव्यामित्यस्य पर्यायस्तच्च नित्यमिति स्मृतम् ॥ द्रव्यसमुद्देशः ॥

इन समस्त प्रमाणों को देखकर तथा वाक्यपदीय को दार्शनिक पृष्ठभूमि को देखकर कोई भी नहीं स्वीकार कर सकता कि आचार्य भर्तृहरि बौद्ध थे अथवा उनके हृदय में बौद्धधर्म के प्रति कोई आस्था या राग रहा हो । अतः आचार्य भर्तृहरि को बौद्धधर्मावलम्बी कहने में हर्षिग ने भूल की है । सम्भवतः उमने किसी बौद्ध भर्तृहरि के विषय में कुछ सुना ही और वाक्यपदीय आदि ग्रन्थों को उसीसे सम्बन्ध जोड़ दिया हो, क्योंकि कोई भी विद्वान् वाक्यपदीय ग्रंथ को देखकर अथवा शक्यतय देखकर भर्तृहरि को बौद्ध कहने का साहस नहीं करेगा ।

वाक्यपदीय

आचार्य भर्तृहरि रचिन अनेक ग्रन्थों का नाम पीछे बतलाया जा चुका है। हम इस प्रकरण में उनके समस्त ग्रन्थों का न तो परिचय देंगे न उन पर कुछ विचार ही करेंगे किन्तु प्रकृत ग्रन्थ वाक्यपदीय के विषय में कुछ परिचयार्थक विचार व्यक्त करने चल रहे हैं।

वाक्यपदीय नाम

आचार्य भर्तृहरि ने इस ग्रन्थ का नाम वाक्यपदीय रखा जिसका अर्थ है कि वाक्य और पद के विषय में विचार के लिए आरम्भ ग्रन्थ (वाक्यं च पदं च वाक्यपदे ते अधिकृत्य कृतो ग्रन्थो वाक्यपदीयम्)। इस वाक्यपदीय में तीन काण्ड हैं इमीलिए इसे त्रिकाण्ड भी कहा गया है।

महामहोपाध्याय पण्डित श्री गङ्गाधर शास्त्री मानवही ने काशी सस्करण की भूमिका में लिखा है कि 'वाक्य और पद विचारक ग्रन्थ होने के कारण दो काण्ड की ही 'वाक्यपदीय' संज्ञा है, यह वान द्वितीय काण्ड के अन्तिम श्लोकों से ही व्यक्त हो जाती है जो ग्रन्थ-समाप्ति में लिखे गये हैं। तृतीय काण्ड तो धारक आदि विचार परक है अतः आरम्भ के दो काण्डों को ही 'वाक्यपदीय' स्वीकार करना चाहिए।' इधर जो वाक्यपदीय पर स्वीकृति टीका प्राप्त हुई है वह भी दो काण्डों पर ही है, यह भी सिद्ध करना है कि आचार्य भर्तृहरि ने प्रथम और द्वितीय काण्ड को ही 'वाक्यपदीय' के रूप में स्वीकार किया हो। द्वितीय काण्ड की—

परमनामत्र केपाञ्चिद् वस्तुमात्रमुदाहृतम् ।

काण्डे तृतीये न्यक्षेण भविष्यति विचारणा ॥ २।४८४ ॥

कारिका में आचार्य भर्तृहरि ने स्वयं तृतीय काण्ड रचने की प्रतिज्ञा भी की है। इससे तृतीय काण्ड के भर्तृहरि रचिन होने में कोई विवाद नहीं है। हाँ, यह अवश्य है कि वाक्यपदीय पूर्ण है किन्तु तृतीय काण्ड में उन्हीं सिद्धान्तों पर विशद विचार है। अतः यह कहना कि 'वाक्यपदीय' दो काण्डों में पूर्ण नहीं है असंगत है। तृतीय काण्ड के बिना दो काण्ड अधूरे हैं यह कहना सगन हो सकता है। इसीलिए प्राचीन विद्वानों ने (स्वयं देवराज तथा वाक्यपदीयकार ने) तृतीय काण्ड को 'वाक्यपदीय' का पूरक माना है और इमीलिए उसे प्रकीर्ण काण्ड भी कहा जाना है। अतः हम श्री चारदत्त शास्त्री के इन कथन से सहमत नहीं हैं कि 'तृतीय काण्ड वाक्यपदीय का मुख्य अंग है, प्रकीर्ण नहीं।'।

वाक्यपदीय कारिकायें

वाक्यपदीय की अनेक कारिका भाष्य के जितनी न किसी वाक्य को आधार मानकर रची गई हैं। जैसे भाष्य के विषादी में 'यथाऽग्न्याम्बेति शिष्टामाणो बालोऽन्यथोच्चारयति' हमसे आधार मानकर—

अग्न्याम्बेति यथा बालः शिष्टामाणो प्रभाषते ।

अव्यक्तं तद्विद्वां तेन व्यक्ते भवति निश्चयः ॥ इत्यादि ॥

इस पर विशेष रूप से अनुसन्धान अपेक्षित है कि भाष्य के किन सिद्धान्तों के आधार पर किस कारिका का निर्माण हुआ है।

कुछ लोगों का कान है कि 'वाक्यपदीय' को मम्मटन कारिकायें आचार्य भर्तृहरि रचित नहीं हैं किन्तु बहुत सी कारिकायें संग्रह ग्रन्थ से ले ली गई हैं। यह कोई असम्भव नहीं है। सम्भवतः व्याकरणगम की रक्षा को ध्यान में रखकर ग्रन्थ निर्माण प्रवृत्त ग्रन्थकार ने अपने पूर्ववर्ती संग्रह अथवा गुरु रचित भागम संग्रह के श्लोकों का संग्रह किया हो। कुछ भी हो वाक्यपदीय की कारिकायें व्याकरण शास्त्र की दर्शन शास्त्रा के लिए आधार सम्य हैं।

आज जो वाक्यपदीय कारिकायें उपलब्ध हैं उनकी संख्या इस प्रकार है। ब्रह्मकाण्ड १५६, वाक्यकाण्ड ४८६, पदकाण्ड १०१८, वाक्यपदीय के कई संस्करणों में कुछ कारिकायें अधिक उपलब्ध होनी हैं किन्तु हमने जो अभी तक वाक्यपदीय कारिकाओं का संग्रह किया है वह कुल १८६० है। हमारी अपनी राय है कि वाक्यपदीय का लगभग १४० कारिकायें नष्ट हो गई हैं। यह ग्रन्थ दो सहस्र श्लोकों से अधिक का न रहा होगा। हम यह भी सोच सकते हैं कि जैसे व्याकरणसागर को आचार्य भर्तृहरि ने दो महस्र श्लोकों में संगृहीत किया वैसे ही आचार्य सायण ने 'जैमिनीयन्याय माला' संग्रह किया हो और सायण को वाक्यपदीय से प्रेरणा मिली हो।

वाक्यपदीय के द्वितीय काण्ड की कारिका ७९ में पुष्पराज ने लिखा है कि 'एतेषां वितत्य मोपपत्तिकं सनिदर्शनं स्वरूपं पदकाण्डे लक्षणसमुद्देशे विनिर्दिष्टमिति ग्रन्थकृतैव स्ववृत्तौ प्रतिपादितम्। भागमभंशाह्लेखकप्रमादादिना वा लक्षणसमुद्देशश्च पदकाण्डमध्ये न प्रसिद्धः।' इस उद्धरण से पता चलता है कि लक्षणसमुद्देश नाम का कोई प्रकरण वाक्यपदीय का अभी अनुपलब्ध है।

इसी कारिका की व्याख्या में पुष्पराज लिखते हैं कि 'यस्मादुक्तम्। मेयमपरिमाणविक-कल्पा वाया विस्तरेण वाधाममुद्देशे समर्थयिष्यते' यह वाधा समुद्देश भी अभी तक अनुपलब्ध है। इसी प्रकार—

'अपाये यदुदासीनं चलं वा यदि वाचलम्। भुवमेवातदावेशात्तदपादानमुच्यते ॥ पततो भुव एवाशो यस्मादधात्पतत्यसौ। तस्याप्यश्वस्य पतने कुड्यादि भुवमिष्यते ॥ इत्यादि कारिकाओं की भर्तृहरि के नाम से आचार्य भट्टोजी दीक्षित प्रशुति ने रमण किया है किन्तु ये ग्रन्थ में उपलब्ध नहीं हैं। इससे यह तो सिद्ध हो जाता है कि वाक्यपदीय ग्रन्थ की रोज अभी बन्द नहीं होनी चाहिये।

वाक्यपदीय टीकायें आचार्य भर्तृहरि की वृत्ति

वाक्यपदीय ग्रन्थ में व्याकरणगम का यथार्थ रूप प्रकट है। यह शुद्ध कारिका के रूप में रचा गया है। कारिकायें कण्ठ करने में सरल तो पड़ती हैं किन्तु पूर्ण विषय का विवेचन उनमें नहीं हो पाता इसीलिए सर्वप्रथम वाक्यपदीयकार भर्तृहरि ने ही भास्म के दो वाण्डों पर विवरण लिखा है। आचार्य मम्मट, न्यायमञ्जीकार जयन्त आदि ने वृत्ति महिन कारिकाओं को वाक्यपदीय स्वीकारा है। मम्मट ने 'सहि गीः स्वरूपेण गीः नाप्यगी' गोन्वा-
निसम्बन्धात्तु गौरिति' इस वाक्यपदीय पक्ति का उल्लेख अपने वाक्य प्रकाश में किया है। इससे यह सिद्ध होता है कि वाक्यपदीय पर सर्वप्रथम स्वयं ग्रन्थकार ने ही विवरण लिखा है। यह वृत्ति अभी तक अनुदित थी किन्तु कुछ विद्वानों के प्रयत्न से ब्रह्मकाण्ड तथा

वाक्यकाण्ड का कुछ भाग मुद्रित हुआ है। इस वृत्ति के प्राप्त हो जाने से 'वाक्यपदीय' की कामिचार्यों का आशय लगाना सरल नो हो हो गया साथ में अगले पण्डितों की व्याख्या में प्रामाण्य भी आ गया है।

प्रथम काण्डवृत्ति

यह एक विवाद का विषय बन गया है कि भर्तृहरि ने वाक्यपदीय पर दो वृत्तियाँ रची थीं। एक लघुविवरण दूमरी बृहतीवृत्ति। दोनों वृत्तियाँ अब मुद्रित हैं। प्रथम वृत्ति चौखम्बा मीरान में मुद्रित है, जिसके अन्त में लिखा है कि 'इति महावैयाकरणहरिवृषभविरचित-वाक्यपदीयप्रकाशे आगमसमुच्चयो नाम ब्रह्मकाण्डं प्रथमं समाप्तम्।' दूसरी वृत्ति लाहौर से मुद्रित है जिसके अन्त में लिखा है कि 'इति श्रीहरिवृषभमहावैयाकरणविरचिते वाक्यपदीये आगमसमुच्चयो नाम ब्रह्मकाण्डं समाप्तम्।'।

इस प्रकार हरिवृषभकृत दो वृत्तियाँ ब्रह्मकाण्ड पर मुद्रित हैं। दोनों में यत्र तत्र अवतरण आदि में भेद भी है। लाहौर मुद्रित वृत्ति विशद है तथा उस पर एक वृषभदेव की टीका भी मुद्रित है, जिससे लाहौर सस्करण की अन्यायिक उपयोगिता सिद्ध हो जाती है।

पुण्यराज

वाक्यपदीय के द्वितीय काण्ड पर पुण्यराज की टीका भी चौखम्बा बाराणसी और लाहौर से मुद्रित है। यह टीका भर्तृहरि की वृत्ति के आगार पर रची गई है तथा वृत्ति से कुछ विशद है, वाक्यपदीय के तात्पर्य मात्र का निर्देश करती है। फिर भी टीका अत्यन्त उत्तम है।

बनका जन्मकाल क्या होगा यह कहना कठिन है क्योंकि इन्होंने अपने जन्म के विषय में कुछ भी नहीं लिखा है। केवल किसी काश्मीर के राजा राजानकशूरवर्म के समय में शशाङ्क के शिष्य से इन्होंने व्याकरण का अध्ययन किया तथा यह टीका लिखी, यह इन्हीं की टीका के अन्तिम श्लोक से पता चलता है—

तत उपसृत्य विरचिता राजानकशूरवर्मनाम्ना वै ।

शशाङ्कशिष्याश्चर्यैतद्वाक्यकाण्डं समाप्ततः ॥

वामन रचित अलंकार सूत्रवृत्ति के प्राचीनतम टीकाकार सहदेव ने अपने विषय में लिखा है कि—

अमुद्देशानामपि यः प्रसिद्धो विद्यास्थितानां परपारट्ठा ।

शशाङ्कपूर्वधर इत्युदारं यज्ञामलोके नितरां प्रसिद्धम् ॥

तदीयशिष्यः सहदेवनामा कुले प्रसूतः खलु तोमराणाम् ।

व्याख्यामिमां काव्यविचारशास्त्रे व्यघत्त लघ्वीमिह वामनीये ॥

काश्मीरदेशादपशर्पतो मे शब्दानुशुद्धिं त्रिमुनि निशम्य ।

इससे पता चलता है कि काश्मीर के शशाङ्कधर के शिष्य सहदेव से ही पुण्यराज ने व्याकरण शास्त्र सीखा हो।

हेलाराज

वाक्यपदीय के तृतीय काण्ड पर जो अभी तक मुद्रित है एक ही टीका हेलाराज की है। हेलाराज ही इस भाग पर प्रथम टीकाकार हैं यह नहीं कहना चाहिए क्योंकि स्वयं हेलाराज

ने ही अपने पूर्ववर्ती टीकाकारों का अनेक स्थानों पर उल्लेख किया है। इनके भी समय का ठीक परिधान नहीं हो सका है फिर भी इन्होंने जो कुछ अपने विषय में लिखा है उसीसे पर्याप्त प्रकाश मिलता है।

हेलाराज ने तृतीय काण्ड के अन्त में लिखा है कि—

मुक्तापीड इति प्रसिद्धिमगमत्कश्मीरदेशे नृपः

श्रीमान् ख्यातयशा बभूव नृपतेस्तस्य प्रभावातुगः ।

मन्त्री लक्ष्मण इत्युदारचरितस्तस्यान्ववाये भवो

हेलाराज इमं प्रकाशमकरोच्छ्रीभूतिराजात्मजः ॥

इससे पता चलता है कि कश्मीर देश के राजा मुक्तापीड के प्रधान मन्त्री लक्ष्मण के वंश में भूतिराज के पुत्र के रूप में हेलाराज ने जन्म लिया था। इससे लक्ष्मण के कितनी पीढ़ी के बाद हेलाराज ने जन्म लिया यह सन्देह ही रह जाता है। फिर भी बृहल्लर महोदय (जो अनेक प्राचीन पुस्तकों की खोज ही किया करते थे) ने अभिनव गुप्त रचित गीताभाष्य पुस्तक प्राप्त की, जिसमें अभिनव गुप्त ने भूतिराज के पुत्र भट्टेन्दुराज को अपना गुरु स्वीकार किया है। भूतिराज के पुत्र होने के कारण यह स्वीकार करना पड़ता है कि भट्टेन्दुराज और हेलाराज सोदर भाई थे। अभिनव गुप्त के काल के आधार पर हेलाराज का काल ख्रीस्तीय दशम शतक का उत्तरार्ध स्वीकार किया जा सकता है।

राजनरंजिणीकार महारूवि काण्ड ने हेलाराज की एक श्लोक में चर्चा की है—

बद्धा द्वादशभिर्ग्रन्थसहस्रैः पार्थिवावलिः । प्राञ्छद्वाप्रतिना येन हेलाराजद्विजन्मना ॥

१०वीं शताब्दी के अन्त में ११वीं शताब्दी स्वीकार किया है इससे भी स्पष्ट है कि हेलाराज उनसे पूर्ववर्ती रहे हैं।

हेलाराज ने सम्पूर्ण वाक्यपदीय पर टीका रची है। इन्होंने स्वयं लिखा है कि 'काण्डद्वये यथावृत्ति सिद्धान्तार्थसत्त्वतः'। प्रथम काण्ड का शीला का नाम इन्होंने 'शब्दप्रभा' रखा था जैसा कि इन्होंने लिखा है कि 'विस्तारेणागमप्रामाण्यं वाक्यपदीयेऽस्माभिः प्रथम-काण्डे शब्दप्रभायां निर्णीतम् ।'

हेलाराज ने वाक्यपदीय टीका रचने के पूर्व 'क्रियाविवेक' और 'वार्तिकोन्मेष' नाम के दो ग्रन्थों का भी निर्माण कर लिया था। जैसा कि उन्होंने तृतीय काण्ड की कई कारिकाओं को व्याख्या में निर्देश किया है।

१. तृतीय काण्ड ज्ञानि ममुदेश ५० कारिका की व्याख्या में लिखा है कि 'क्रियाविवेके विस्तरेणास्माभिरभिहितमिति तत एवावधार्यताम् ।'

२. क्रियामुदेश की १ कारिका की टीका के अन्त में 'फलतस्तु सामर्थ्याद्भवति क्रिया-विवेके क्रियैव प्रधानभूता वाक्यार्थ इति निर्णीतं तत एवावधार्यम् ।'

इन अर्थों तथा इसी प्रकार अनेक स्थानों पर अपनी कृति वा क्रियाविवेक के नाम से स्मरण किया है।

३. वार्तिकोन्मेष की चर्चा तो लिगसमुदेश के अन्त में 'सिद्धान्तस्तु यथाभाष्यं गुणा-वस्थारूपं लिङ्गमित्यस्माभिः वार्तिकोन्मेषे यथागमं व्याख्यातं तत एवावधार्यम् ।'

४. द्रव्यसमुदेश की १५वीं कारिका का टीका में इन्होंने अपने 'अद्वयसिद्धि' नाम के ग्रन्थ की सूचना दी है। जैसे—'कारणान्तरव्युदासश्चाद्वयसिद्धावभिहित इति सत्यर्थित्वे तत एवावगन्तव्यः ।'

हेलराज की टीका जो केवल तृतीय काण्ड की उपलब्ध है वह भी पूर्ण नहीं है। काशी से मुद्रित संस्करण में कई स्थलों पर लिखा है 'इतो ग्रन्थपातसन्धानाय फुल्लराज-कृतिलिख्यते'।

फुल्लराज

फुल्लराज ने वाक्यपदीय के कितने भाग पर टीका की यह अभी तक गवेषणा का विषय है। हाँ, टीका के कुछ भागों के देखने से पता चलता है कि वह टीका भी 'वाक्यपदीय' को सुबोध बनाने में अवश्य सहायक है। इनका क्या समय रहा होगा यह तो कहना असम्भव है तबतक जबतक उनके विषय में विशेष गवेषणा न हो।

सूर्यनारायण शुक्ल

वाक्यपदीय जैसा दार्शनिक ग्रन्थ है और उस पर जिस प्रकार की विवेचनापूर्ण टीका की आवश्यकता है उस प्रकार की एक भी टीका अभी तक नहीं रची गई है। जो टीकार्य अभी तक बनो र्थ वे किसी समय के लिए यत्ने ही मार्गदर्शक रही हों किन्तु इस युग में जब 'वाक्यपदीय' का पठन पाठन बन्द है और विद्वानों में 'बहुश्रुत' होने की प्रवृत्ति कम हो गई है वाक्यपदीय पर विशद टीका की आवश्यकता थी। आचार्य भर्तृहरि ने ही कहा है—

प्रज्ञा विवेकं लभते भिद्यैरागमदर्शनैः ।

क्रियद्वाशक्यमुत्तेतुं स्वतर्कमनुधावता ॥

इन्हीं स्थितियों को ध्यान में रख कर मेरे पूज्य पिता श्री शुक्ल जी ने 'भावप्रदीप' नाम की टीका रचनी आरम्भ की जो अनेक कारणवश प्रकाशपाण्ड के आगे नहीं छप सकी।

श्रीशुक्लजी का जन्म १९५२ विक्रम में फैजाबाद जिले की अकबरपुर तहसील के निमदीपुर ग्राम में श्री पं० रामेश्वरदत्त शुक्ल के घर में हुआ था। इनके पिता अवध की रिवाजत दियरा के राजा रुद्रप्रतापशाहि के राजपण्डित थे। इन्होंने आरम्भिक शिक्षा अपने पिता से प्राप्त की और तदनन्तर राजगोपाल पाठशाला अयोध्या में श्री पं० चन्द्रधर पाण्डेय से व्याकरण-साहित्य, श्रीगमानुजाचार्य से शांकर, रामानुज वेदान्त तथा मीमांसा और श्रीश्रीदत्तजी पाण्डेय से न्यूनन्याय का अध्ययन किया था। आपने काशी के ज्यो० म० गोयनका मस्कृत महाविद्यालय में ४ वर्ष तक व्याकरण पढ़ाया और उसके बाद गवर्नमेण्ट संस्कृत कालेज वाराणसी में १४ वर्ष व्यायशास्त्र का अध्यापन किया तदनन्तर १९४४ के शैत्र (मार्च) में इस जगत् को छोड़ दिया।

आपके रचित ग्रन्थ—

१. वादरत्न (न्याय भाग) व्याकरण
२. वादरत्न (परिष्कार भाग) "
३. माध्वभ्रान्तिनिरास वेदान्त
४. माध्वमुग्ध " "
५. निर्विकल्पतावाद निबन्ध
६. आशीचमकरव्यवस्था धर्मशास्त्र

आपकी रचित टीकायें

१. मुक्तावलीमयूय न्याय
२. तत्त्वचिन्तामणि (मंगलवाद) "
३. तर्कसंग्रहदीपिकामयूय "
४. वाक्यपदीय भावप्रदीप व्याकरण
५. लघुमंजूषा (आकांक्षानोग्यता प्रकरण) "
६. भाट्टचिन्तामणिमयूय मीमांसा
७. खण्डनरत्नमालिका (खण्डनग्याय टीका) वेदान्त

इनके अनिरीक्त प्रायः १५ ग्रन्थों का आपने सम्पादन किया जो चौखम्बा संस्कृत पुस्तकालय अथवा मरस्वतीमठन पुस्तकालय में मुद्रित हैं। ऊपर लिखे हुए ग्रन्थों में प्रायः समस्त चौखम्बा संस्कृत मीमांसा में मुद्रित हैं।

वाक्यपदीय पर अन्य टीकायें

वाक्यपदीय पर कुछ लोगों ने केवल छात्रों के लिए कुछ टीकायें रची हैं जो इतनी भंगिमत हैं कि इन्हें महत्त्व देना आवश्यक नहीं है। इनमें श्रीद्र वेश ह्या तथा श्रीनारायणदत्त शास्त्री (नृसिंह) जी की टीका अवश्य उल्लेखनीय हैं।

इधर श्री पं० रघुनाथ शास्त्रीजी ने मद्रास वाक्यपदीय पर टीका लिखना आरम्भ किया है जो भर्तृहरि की वृत्ति के आधार पर रची जा रही है तथा भावदोष के लिए बड़ी समझ भी है। यदि इस महाविद्वान् की मस्कृत विश्वविद्यालय ने इस कार्य में रत रहने की व्यवस्था की तथा इस ग्रन्थरत्न का मुद्रण किया तो वाक्यपदीय का मत्समुच्च उद्धार हो जायगा।

अब हम आगे वाक्यपदीय ग्रन्थ का कुछ सक्षिप्त परिचय देना चाहते हैं जिनमें प्रकृत काण्ड का विशेष तथा शेष बाण्डों का सामान्य परिचय होगा।

वाक्यपदीय

वाक्यपदीय के तीन काण्ड में से प्रथम बाण्ड अथवा इन्द्रकाण्ड आगममनुष्य काण्ड है। इस काण्ड में आचार्य भर्तृहरि ने वाक्यपदीय के दार्शनिक आधार का विवेक किया है।

प्रथम काण्ड का प्रतिपाद्य विषय

प्रथम बाण्ड मुख्यतः आगमकाण्ड कहा जाता है। इस काण्ड में शब्द की रूप के रूप में स्वीकार किया है। आचार्य भर्तृहरि ने शब्द को अनादिनिधन, अक्षर, उगत्कारण, नित्य और चेतन स्वीकार किया है। शब्द ब्रह्म अपनी स्वयन्त्र शक्ति 'कालशक्ति' के द्वारा समस्त जगत् की उत्पत्ति अथवा अभिव्यक्ति की निश्चिन्त्र मानता है। इसलिए इनके यहाँ एक ही शब्द से एक काल में अनेक कार्य नहीं उत्पन्न होते। उन ब्रह्म का स्वरूप और प्राप्ति का मुख्य उपाय 'वेद' है, जो एक है, किन्तु महर्षियों के द्वारा विभिन्न रूप में अभ्यस्त होने के कारण अनेक रूप का हो गया है। वह वेद अनेक अर्गों और उपायों से युक्त है, जिनमें व्याकरण वेद का प्रधान अंग है और व्याकरण के द्वारा प्रत्यगात्म स्वरूप शब्द ब्रह्म का साक्षात्कार होना है जिससे मोक्ष की प्राप्ति होगी है। शब्द, अर्थ और उनका सम्बन्धी भी नित्य है, जिनमें प्रकृति प्रत्यय आदि की कल्पना उनके साधुस्वरूप के साक्षात्कार के लिए

की गई हैं। शब्दों के नित्य होने के ही कारण व्याकरण शास्त्र बनाना सार्थक है अन्यथा शब्दों की अनित्यता से दुरिधर व्याकरण का बनाना सम्भव न होना। अतः साधु शब्दों के परिशान के लिए व्याकरणागम की रचना वेद के आधार पर की गई।

आगम प्रामाण्य

आगम समस्त प्रमाणों में श्रेष्ठ है। अनुमान प्रमाण में आगम का अग्रतर्भाव नहीं हो सकता क्योंकि आपाद में बोधा गेहूँ और कार्तिक में बोये हुए धान से फल उत्पन्न होना सम्भव नहीं है। अतः शक्ति के भेद से वस्तुस्थिति में भेद हो जाता है। धर्माधर्म निर्णय के लिए भी आगम ही प्रमाण है। शत्रु की पवित्रता की भाँति मनुष्य के शिर का कपाल अनुमान द्वारा पवित्र सिद्ध नहीं किया जा सकता।

अनुमान में सबसे बड़ी कमजोरी यह है कि वह किसी वस्तु को एक तर्क से सिद्ध करता है फिर विपरीत तर्क से खण्डित हो जाता है।

अभ्यास—भी अनुमान में अन्तर्हित नहीं हो सकता। मणि के मूल्य में तारतम्य का ज्ञान अनुमान से नहीं हो सकता।

अदृष्ट भी प्रत्यक्ष और अनुमान से परे ही है। पितरों, राक्षसों और पिशाचों की सिद्धि भी प्रत्यक्ष अथवा अनुमान नहीं है।

वाक्यपदीयकार के मत में प्रमाण

इन विवेचनों से प्रतीत होता है कि वाक्यपदीयकार प्रत्यक्ष, अनुमान, शब्द, अभ्यास और अदृष्ट इस प्रकार ५ प्रमाण मानते हैं।

प्रत्यक्ष

वाक्यपदीयकार के मत में प्रत्यक्ष दो प्रकार का है एक लौकिक और दूसरा अलौकिक। लौकिक प्रत्यक्ष तो हम लोगों का है किन्तु अलौकिक प्रत्यक्ष ऋषियों का है जो बिना इन्द्रिय की सहायता के ही होता है और लोक उसे अपने प्रत्यक्ष से कम महत्त्व नहीं देता।
का० ॥ ३७-४० ॥

अनुमान

प्रत्यक्ष के अतिरिक्त अनुमान प्रमाण की विशेष सिद्धि के उपाय तो नहीं मिले हैं किन्तु उमका राण्डन भी नहीं किया है अतः 'अप्रतिपिद्धं ह्यनुमतं भवति' न्याय के आधार पर स्वीकार किया जाता है कि वाक्यपदीयकार अनुमान प्रमाण स्वीकार करते हैं।

शब्द (आगम)

शब्द को प्रमाण स्वीकार करने के लिए वाक्यपदीयकार ने अपनी पूरी शक्ति लगा दी है। ऊपर कई गद्य समस्त तर्क आगम को प्रमाण ही सिद्ध कर रहे हैं।

अभ्यास

वाक्यपदीयकार ने अपनी श्रेणी कारिका के आगर पर अभ्यास नाम के प्रमाण की चर्चा भी तथा कहा कि 'जो मणि आदि के मूल्यों के तारतम्य का ज्ञान है वह दूसरों को बनाया नहीं जा सकता किन्तु अभ्यास में ही होगा है, इसमें पता चलता है कि इनको अभ्यास नाम का प्रमाण भी स्वीकृत रहा होगा। दूसरे दार्शनिकों का कहना है—'कल मेरा भाई आध्या

यह मेरा हृदय कहता है' इस ज्ञान की भाँति अभ्यास भी प्रत्यक्ष ही है जैसे आर्ष ज्ञान ।

अदृष्ट

वाक्यपदीय की ३६ वीं कारिका के आधार पर अदृष्ट प्रमाण की भी चर्चा की गई है । श्रेत अथवा पितर भीत से बिना द्विद्र बनाये हाथ बाहर निकाल देते हैं ये सिद्धियाँ अदृष्टगम्य ही हैं । दूसरे दार्शनिक इसे भी आर्ष ज्ञान की भाँति प्रत्यक्ष ही मानते हैं । जैसे तपःसाध्य आर्षज्ञान है वैसे ही पितरों की सिद्धियाँ भी हैं ।

वाक्यपदीयकार ने उपमान, अर्थापत्ति, अनुपलब्धि, सम्भव और ऐतिह्य नाम के प्रमाणों की कोई चर्चा भी नहीं की है । सम्भवतः उन्होंने इन प्रमाणों को नगण्य माना हो । श्री म० म० तात्याशास्त्रि प्रभृति व्याकरणों ने व्याकरण सिद्धान्त में साख्य सिद्ध प्रमाण मान्य कहे हैं । अत एव यह भी एक पक्ष प्रामाणिक प्रतीत होता है कि व्याकरण सिद्धान्त में प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द तीन ही प्रमाण मान्य रहे हैं ।

इस प्रकार नित्य चेतन शब्द ब्रह्म की प्राप्ति के लिए उसकी प्राप्ति के माधन वेद के प्रधान अंग व्याकरण का अध्ययन आवश्यक, प्रामाणिक और आभ्युदयिक सिद्ध है । फिर भी सर्वदा शब्द का प्रतिभास न होने में कोई कारण अवश्य होगा । श्यादि अनेक शंकाओं के समाधान के लिए शब्द के वास्तविक स्वरूप का प्रतिपादन किया गया है ।

शब्द के दो रूप

वैयाकरणों ने शब्द के दो रूप स्वीकार किये हैं । एक निमित्त और दूसरा अर्थबोधक । स्तोत्र और बैसरी रूप से दो प्रकार के शब्दों में कार्यकारणभाव माना गया है ।

स्फोट

स्फोट वह शब्द है जहाँ अन्य शब्द छिपकर बैठे रहते हैं और जिसके अनुग्रह से शब्द सुनाई पड़ते हैं तथा अर्थ का बोध होता है । स्फोट निमित्त और अर्थ बोधक भी है । श्रोता के लिए बैसरी निमित्त है और स्फोट अर्थबोधक है क्योंकि पूर्वपूर्ववर्णों के नाश हो जाने से उत्तर-उत्तर वर्णों के एक साथ न रहने से अर्थबोध नहीं हो सकता था । अतः स्फोट ही अर्थबोधक माना गया है । वक्ता के तात्पर्य से स्फोट बैसरी का निमित्त है और बैसरी ही अर्थबोध (स्फोट प्रकाशन) के लिए उच्चरित होती है । इन दोनों पक्षों में स्फोट ही अर्थबोधक स्वीकृत है ।

यद्यपि ध्वनियों के क्रम से जन्म लेने के कारण स्फोट सक्रम प्रतीत होता है तथापि वह सक्रम नहीं है किन्तु जैसे मयूर के अण्डे के रस में मयूर के अंग प्रत्यंग अक्रम रहते हैं किन्तु क्रम से ही विरसित होते हैं वैसे स्फोट भी अक्रम है किन्तु ध्वनि के क्रम से उच्चरित होने से स्फोट में सक्रमता प्रतीत होती है । इसी प्रकार शब्द में वर्ण, पद, वर्गावयव, पदावयव, जाति, व्यक्ति, सप्तण्ड आदि प्रतीतियाँ भ्रम हैं । वस्तुतः एक तथा सत्य वाक्य ही स्फोट है ।

जगत् शब्द का विचर्त है

वाक्यपदीयकार ने जगत् को शब्द का विचर्त और परिणाम दोनों माना है यह 'शब्दस्य परिणामोऽयम्'—'एतद्विधं व्यचर्तत' इस कारिका से सिद्ध होता है । कुछ ऐसे वचन मिले हैं जिनसे परिणाम और विचर्त शब्द में पर्यायता प्रतीत होती है जैसे भवभूति ने

‘आवर्तबुद्बुदतरङ्गमयान् विकारान्’ कहा है। विकार और परिणाम पर्याय शब्द हैं। बुद्बुद पानी का विवर्तन है विकार नहीं। फिर भी दोनों शब्दों के व्यवहार में साकर्य कहा है। स्फोट सिद्धि के प्रारम्भ में गोपालिका टीकाकार ने शब्द को जगत् का विवर्त और विकार दोनों माना है। उनका कहना है कि स्फोट का विवर्त जगत् है किन्तु ध्वनि अथवा वैखरी का परिणाम है। यह उचिन् भी प्रतीत होता है। जब ‘वागेव विश्वामुवनानि जष्टे’ ‘समृतिनि स्वाहरत् मुवमसृजत्’ श्रुतिशो भूव्याहार को जगत् सृष्टि में कारण माननी है तब वैखरीका परिणाम जगत् मान लेने में कोई हानि नहीं प्रतीत होती।

शब्द से सृष्टि प्रक्रिया

वैयाकरणों के मन से सृष्टि का क्रम इस प्रकार मान्य है। सृष्टि के आरम्भ में पद्मवती वाग्मयी शब्द ब्रह्म ने अपनी अपरिमित शक्ति वाला माया के साथ होकर विभिन्न प्रकार के प्राणियों के कर्मों की महायता से समस्त नामरूपात्मक जगत् को बुद्धिस्थ करके ‘यह मैं करूँगा’ संकल्प करता है और तब अपनी स्वयन्त्र शक्ति ‘कालशक्ति’ के साथ आकाशादिकों को, उसके बाद भूतों का सृष्टि करता है। कहा भी है कि—

‘यः सर्वपरिकल्पानामाभासेऽप्यनवस्थितः ।
तर्कांगमानुमानेन बहुधा परिकल्पितः ॥
अन्तर्यामी स भूतानामाराद् दूरे च दृश्यते ।
सोऽप्यन्तमुक्तो मोक्षाय मुमुक्षुभिरुपास्यते ॥
तस्यैकमपि चैतन्यं बहुधा प्रविभज्यते ।
अंगाराङ्कितमुत्पाते वारिरादेरिवोदकम् ॥
त्रयीरूपेण तज्ज्योतिः प्रथमं परिवर्तते ।
ब्रह्मेदं शब्दनिर्माणं शब्दशक्तिनिबन्धनम् ॥
विवृत्तं शब्दमात्राभ्यस्तास्वेव प्रविलीयते ।’

‘जो प्रलय के बाद भी स्थिर है, जिसकी तर्क, आगम और अनुमान द्वारा अनेक प्रकार से कल्पना की गई है, जो समस्त प्राणियों के दूर और अन्तर विद्यमान है, जो मुक्त है और मोक्षार्थी जिसकी उपासना करते हैं उसका एक चैनन्य अनेक रूप में प्रविभक्त है। जिसकी प्रथम ज्योति त्रयी (वेद) रूप में परिणत होगी है वह शब्द है और उसी की मात्रा से जगत् का विवर्त हुआ है और उसी में यह विलीन होता है।’

नागेशभट्ट ने सृष्टि का क्रम कुछ दूसरा ही स्वीकार किया है। जैसे ‘प्रलय काल में समस्त प्राणियों के भोग्य कर्मों का जब प्रक्षय हो जाता है तब जगत् माया में और माया ईश्वर में लीन हो जाती है। यह लीनता नाश नहीं है किन्तु सुप्त होना है। उसके बाद जो कर्म फल देने योग्य नहीं थे काल वश फल देने के लिए उन्मुक्त हुए तब भगवान् की माया और पुरुष के रूप में अबुद्धिपूर्वक सृष्टि होनी है फिर परमेश्वर में सृष्टि चलाने की इच्छा रूपा माया बुद्धि का उद्भव होता है और अव्यक्त, अज्ञान, अविद्युत अज्ञान होता है। इसे ही ‘शक्तिस्व’ कहते हैं। इस बिन्दु में तीन अंश हैं। चिदश (वाज) चिदचिन्मिथ अश नाद (परावाक्) चिदश विन्दु। इस प्रकार उत्पन्न नाद ही परावाक् है जिसे वाक्य-पदापकार ने वाक्त्वसृष्टिस्थिति अथवा प्रवाहनित्वता के आधारपर अनादिनिधन शब्द से कहा है। वस्तुतः शब्द अनादि और अनन्त नहीं है।’

यह ही मन 'प्रपञ्चसार' में (जो तन्त्रशास्त्र का ग्रन्थ है) प्रतिपादित है जैसे—

प्रकृतिः पुरुषश्चैव नित्यौ कालश्च सत्तम ।
 भगोरणीयसी स्थूलात्स्थूला व्याप्तचराचरा ॥
 स जानाति विपाकांश्च तस्यां सम्यग्व्यवस्थितान् ।
 सा तद्वसंज्ञा चिन्मात्रा ज्योतिषः सन्निधेस्तदा ॥
 विचिकीर्षुर्धनीभूतः सा चिदभ्येति विन्दुताम् ।
 काले न भिद्यमानस्तु स विन्दुर्भवति त्रिधा ॥
 स्थूलमूढमपरत्वेन तस्य त्रैविध्यमित्यते ।
 स विन्दुनाद्वीजत्वभेदेन च निगद्यते ॥
 विन्दोस्तस्माद्भिद्यमानाद्ब्रवोऽव्यक्तात्मकोऽभवत् ।
 स रवः श्रुतिसम्पन्नैः शब्दब्रह्मेति कथ्यते ॥ इत्यादि ।

तार्पर्य यह कि धनीभूत ब्रह्म, उमकी विचिकीर्षा, अव्यक्त (कारणविन्दु), अव्यक्तरव (परावाक्), पश्यन्ती (कर्मविन्दु रूप सामान्यस्फन्दवती), मध्यमा (नाड्यरूप स्फन्दविशेषवती), वैखरी (बीजरूपा अकारादिवर्णरूपा) ।

इस प्रकार नागेश का मन तन्त्रशास्त्र की वाग्ना के आधार पर वाक्यपदीय कारिकाओं का अर्थ अन्यथा करने वाला है। जहाँ वाक्यपदीयकार शब्द ब्रह्म को नित्य मानते हैं तथा जगत् को शब्द ब्रह्म का विवर्त मानते हैं वहीं नागेश शब्द ब्रह्म को अनित्य मानते हैं तथा प्रवाइनित्यता को ध्यान में रखकर वाक्यपदीय की 'अनादिनिधन ब्रह्म' कारिका का अन्यथा अर्थ करते हैं। इनका यह मन शैवागम के 'शिवदृष्टि' ग्रन्थ तथा बौद्धदर्शन के तत्त्वसंग्रह ग्रन्थ में वैयाकरणमन के रूप में उद्धृत तथा स्वीकृत सिद्धान्त से भिन्न होने के कारण तथा वाक्यपदीय के सर्वथा विपरीत होने के कारण असंगत है। यह अन्य ग्रन्थकार (जैसे न्यायमंजरीकार जयन्त और शारदानिलक) के द्वारा ज्ञान वैयाकरण मन से भी विरुद्ध है।

सिद्धान्तशैव, शांकर और वैयाकरण मत में भेद

सिद्धान्तशैव का मत है कि 'शिव और शक्ति (ज्ञानरूपा) एक तत्त्व, शिव की परिग्रह शक्ति 'विन्दु' जो 'क्रियाशक्ति' भी कही जाती है द्वितीय तत्त्व, आत्मा तृतीय तत्त्व, इस प्रकार तीन 'रस' रूप। विन्दु के दो भेद एक शुद्ध (महामाया) दूसरा अशुद्ध (माया)। विन्दु की शक्ति का नाम विकल्प है। उसे ही आश्रय बनाकर शिव शुद्धविन्दु को धुंभ्य करते हैं। उससे शब्द और अर्थ सृष्टि की धारा उत्पन्न होती है। वह शब्दधारा क्रम से परा, पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरी के रूप में है फिर अशुद्ध विन्दु धुंभ्य होकर अशुद्ध शब्द धारा उत्पन्न करना है। वह भी क्रम से परा, पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरी रूप है। इस प्रकार दोनों प्रकार के विन्दुओं से उत्पन्न धाराएँ जट हैं। उनका परिणाम वाणी भी जट है। उमका अतिक्रम ही मोक्ष है। वाक् ताशाम्य मोक्ष नहीं है। यह मन शैव सिद्धान्त के अष्टप्रकरण में प्रतिपादित है। विशेष वही देखना चाहिए।

अभिनव गुप्त का मत है कि प्रकाश और विमर्श दो ही वस्तु हैं। प्रकाश ही शिव है और विमर्श ही उसकी स्वानन्दशक्ति उमा वही जाती है। फिर भी प्रकाश के बिना विमर्श और विमर्श के बिना प्रकाश नहीं रह सकता अतः दोनों एक ही हैं। इसीलिए इन्हे

‘अद्वैतो’ कहा जाता है। विमर्श को परावाक् और प्रकाश को अर्थ माना है। यही सिद्धान्त कालिदास ने ‘वागर्थान्विव सम्पृक्तौ वागर्थप्रतिपत्तये। अग्नः पितरौ बन्दे पार्वतीपरमेश्वरी।’ में वर्णित किया है। जब सर्वस्वतन्त्र शिव अपनी स्वतन्त्र शक्ति का संकोच करते हैं तब ‘मं यह जानता हू’ भेद बुद्धि होती है। इस प्रकार स्वातन्त्र्य शक्ति रहित अश जडवर्ग है और शक्ति सहित अंश जैनन वर्ग है।

शांकरमत में विशेषता यह है कि ‘प्रकाश को स्वप्रकाश मान लेने से कार्य चल जाता है प्रकाशक के रूप में विमर्श मानना आवश्यक नहीं है। प्रकाश ही ब्रह्म है जो अनिर्वचनीय अविद्या के द्वारा अनेक रूप में प्रतीत होता है।’

शब्द ब्रह्मवादियों का मत है कि विमर्श (पश्यन्ती) ही ब्रह्म है। वह अविद्या के द्वारा अनेक रूप में भासित होता है।

इस प्रकार वैयाकरण के मत में पश्यन्ती वाक् ही शब्द ब्रह्म है और शब्द ब्रह्म में तादात्म्य ही जीव का मोक्ष है। मुक्ति में भी शब्दान्मना जीव की स्थिति रहती है। सिद्धान्तशौच के मत में मोक्षदशा में अशुद्ध वाक् रूप बन्धन का अनिक्रम हो जाता है और शुद्ध वाग् रूप का अनुगम रहता है इसलिए वह ‘चित्’ रूप में भासित होता है और वाणी ‘चिद्’ रूप में प्रतीत होती है। वस्तुतः जीव का वाक् तादात्म्य नहीं होता।

वाणी के तीन भेद

वाणी के तीन भेद माने गए हैं पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरी। इन तीनों के भी तीन-तीन भेद हैं, स्थूला, सूक्ष्मा और परा। इस प्रकार वाणी के नव भेद हुए। वर्ण विभाग रहित स्वर प्रधान संगीत रूपा वाक् स्थूला पश्यन्ती, यही जिज्ञासा सहित सूक्ष्मा पश्यन्ती, यही जिज्ञासा हीन सनिद्रूपा परा पश्यन्ती। चर्म से जटित मृदंग पर उत्पन्न ध्वनि रूप स्थूला मध्यमा, यही वजाने की इच्छारूपा सूक्ष्मा मध्यमा, यही वजाने की इच्छा रहिता और निरुपाधिक परा मध्यमा। पृथक्-पृथक् विलक्षणता के कारण स्पष्ट व्यक्त वर्ण रूपा वाक् स्थूला वैखरी। यही विवक्षा रूपा सूक्ष्मा वैखरी। यही विवक्षा रहित होने परसंविद्रूपा परा वैखरी। इस प्रकार पश्यन्ती ही सूक्ष्मतर अवस्था में ‘परा’ वाक् भी कही जाती है।

तात्पर्य यह है कि एक विन्दु में तीन रेखा ढाल देने से भी मूलभूत विन्दु एक ही है। उस एक विन्दु में पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरी तीन रेखाएँ हैं और इन एक एक रेखाओं में भी स्थूला, सूक्ष्मा और परा तीन रेखाएँ हैं। इस प्रकार नव वाणी बनती है जिनमें एक वह अलग ही है जिनमें तीन तीन भेद के साथ तीनों वाणियों हैं अतः वह रूप दशम भेद है। पूर्वोक्त नव और उनकी कारण तीन वाणियों इस प्रकार द्वादश भेद हुए। इन्हें द्वादशरश्मियों कहा जाता है और सूर्य भी कहा जाता है।

अत एव कहा है कि—

सर्वभूतान्तरचरः शब्दब्रह्मात्मको रविः।

भित्वा यं बोधखङ्गेन निर्गच्छन्त्यविशङ्किताः॥

‘समस्त प्राणियों के हृदय में विचरने वाला शब्दब्रह्म रूप सूर्य बोधरूप राज से जिसका भेदनकर निरलर लोग निकल जाते हैं।’ आत्मशक्तियों ही चिन्मरीचियों अथवा सूर्य रश्मियों हैं। सूर्य ही समस्त अर्थों का प्रकाशक होने से शब्द ब्रह्मात्मक अथवा वेदात्मक है। षोडशकला वाले पुरुष में १५ कलाएँ परिणामशालिनी हैं फिर भी सोलहवीं कला

चिन्तना और परिणाम की साक्षीभूता और परम अमृत रूप है। इसीलिए इसका निरोध भी सम्भव नहीं बिनाश तो दूर की बात है।

सिद्धान्तशैवी का मत है कि परा, पर्यन्ती, मध्यमा और वैखरी नाम को चार वागियों हैं और मूल उनसे अलग है। पर्यन्ती आदि तीनों वागियाँ परानस्था में परमद्वय से सगल होकर एक रूप में स्थिर हैं। फिर वाचस्पति परमेश्वर अपनी ज्योति से अपने से अभिन्न वस्तु समुदाय को नित्य भासित करता है जिससे इच्छा उठती है और यही सृष्टिक्रम का कारण बनता है।

नागेशभट्ट ने सिद्धान्तशैव के रसी मत और 'प। घाड्मूलचक्रस्था पर्यन्ती नाभि-संरिधता। हृदिस्था मध्यमा ज्ञेया वैखरी कण्ठदेशना' इस तन्त्रशास्त्र के मत के आधार पर वाणी के चार भद्र परा, पर्यन्ती, मध्यमा और वैखरी मान लिया जो वास्तव में व्याकरण सिद्धान्त के विरुद्ध है। क्योंकि आचार्य भर्तृहरि ने 'वैखर्या मध्यमायाश्च पर्यन्त्याश्चैतदङ्ग-सम्। अनेकतीर्थभेदायास्त्रया वाचः परं पदम्' कारिका में वाणी के तीन ही भद्र स्वीकार किए हैं। 'भाररुक्नी सुपमा' के लेख में जिस विद्वान् ने 'स्वरूपज्योतिरेवान्तः परावागमपायिनी' कारिका को वाक्यपदीय की मानकर पमाण के रूप में उपस्थित कर परा वाणी को भर्तृहरि सम्मत कहने का दुःसाहस किया है उसने वाक्यपदीय को न देखकर ही ऐसा किया है अतः हम इस विषय में कुछ नहीं कहेंगे।

जिन लोगों ने 'चत्वारि वाग् परिमिता पदानि' महाभाष्यस्थ मन्त्र की नागेश का टीका के आधार पर वाणी के चार भेदों की कल्पना का समर्थन किया है उन्हें इसी मन्त्र का प्रदीप देखना चाहिए, जहाँ वैखर्य ने लिखा है कि—

'चतुर्णां (नामाख्यातोपसर्गनिपातानाम्) पदजातानामेकैकस्य चतुर्थभागं मनुष्या अवैयाकरणा वदन्ति ।'

यद्यपि 'चतुर्णाम्' की व्याख्या 'नामाख्यातोपसर्गनिपातानाम्' इस मन्त्र की व्याख्या में वैखर्य ने नहीं लिखा है तथापि 'चत्वारि शृङ्गा' मन्त्र की व्याख्या में भाष्यकार ने स्वयं कण्ठतः 'नामाख्यात' आदि की गणना की है, इस प्रकार नागेश की वाणी के चार भेद स्वीकार करने वाला सिद्धान्त व्याकरण सिद्धान्त के सम्बंध विरुद्ध है।

हाँ, एक बात यह रह जानी है कि वे वाणी के चार भाग कौन हैं जिनमें अवैयाकरण केवल चतुर्थ भाग बोलते हैं। इसका उत्तर तो अस्यन्त स्पष्ट है। एक तो यह कि अवैयाकरण वाणी के उम रूप को जानते हैं जिसमें श्लोक व्यवहार होगा है, शेष साधुत्वादि रूप नहीं जानते। दूसरा उत्तर यह हो सकता है कि—

'त्रिपादूर्ध्व उच्चैश्च पुरुषः पादोऽस्येहा भवत् पुनः।

पादोऽस्य विश्वाभूतानि त्रिपादस्यामृतं त्रिवि ॥

इस मन्त्र में बर्णित मूल के चार अक्ष का जो विवचन है वहाँ शब्द मूलवादियों के मत में सुस्थिर है।

वह बाकि संस्कृत वाक् है जिसके ज्ञान से पुण्य होता है जिसका फल है 'एकः शब्दः सम्प्रज्ञानः सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुम् भवति ।'

द्वितीय-काण्ड का प्रतिपाद्य विषय

हम यहाँ द्वितीय काण्ड के प्रतिपाद्य समस्त विषयों की चर्चा न करके केवल उनकी मुख्य विचारधारा का निर्देश मात्र देना उपयुक्त समझते हैं।

प्रथम काण्ड में वाक्यरफोट को ही मुख्य सिद्ध किया गया है किन्तु वाक्य का स्वरूप क्या है इसका विवेचन द्वितीय काण्ड का मुख्यतया प्रतिपाद्य विषय है। वाक्यपदीय के द्वितीय काण्ड के आरम्भ में वाक्य के विषय में विभिन्न दृष्टिकोणों की चर्चा की गई है जिनमें मुख्य ये हैं।

वाक्य विचार

वाक्य दो प्रकार के हैं एक अखण्ड और दूसरा सखण्ड। अखण्ड पक्ष में वाक्य के तीन भेद हैं। (१) संघातवर्तिनीजाति, (२) एक अनवयव शब्द और (३) बुद्ध्यनुसंहति। सखण्ड पक्ष में पाँच भेद हैं (१) केवल आख्यातशब्द, (२) क्रम, (३) संघात, (४) आयपद, (५) पृथक् सर्वपद साक्षात्। सखण्डपक्ष के पाँच भेदों में सवात और क्रम अभिहितान्वयवाद पक्ष में और आख्यातशब्द, अद्यपद, पृथक् सर्वपद साक्षात् तीन लक्षण अन्विताभिधानवादपक्ष में हैं। इस प्रकार विभिन्न दर्शनों के आधार पर आठ प्रकार के वाक्यों के लक्षण दिए गए हैं। इसके बाद वार्तिककार और मीमांसकों के मत से वाक्य के लक्षण कहे गए हैं।

वाक्यार्थ विचार

वाक्यार्थ का विचार अनेक पक्षों में किया गया है। जिनमें अभिहितान्वयवाद, अन्विताभिधानवाद और प्रतिभावाद मुख्य हैं। उपर्युक्त प्रथम दो वादों में अनेक प्रकार के दोषों का उद्घाटन करके प्रतिभा को ही वाक्यार्थ रूप में स्थिर किया गया है।

प्रतिभा का स्वरूप

वैयाकरणों के मत में प्रतिभा ही वाक्यार्थ है। नागेश ने भी मंजूषा में स्वीकार किया है कि 'प्रतिभा वाक्यार्थः'। वाक्यपदीयकार ने कहा है कि संज्ञावाचक शब्दों में नियत संज्ञा की ही प्रतीति होता है। अतः कल्पित पदार्थों से सिद्ध प्रतिभा को ही वाक्यार्थ कहा गया है—
विच्छेदग्रहणेऽर्थानां प्रतिभान्वयैव जायते। वाक्यार्थ इति तामाहुः पदार्थरूपपादिताम् ॥

यह प्रतिभा प्रत्येक आत्मा के लिए भिन्न भिन्न सिद्ध है तथा 'यह उसका स्वरूप है' यह जानकार भी दूसरे को नहीं समझाया जा सकता।

इदं तदिति सान्येषामनाख्येया कथञ्चन। प्रत्यात्मवृत्तिसिद्धा सा कत्रापि न निरूप्यते ॥

उसका यह स्वभाव है बिना विचार का अवसर दिये ही समस्त अर्थों का मेल कर देती है इसलिये विषय में स्वरूपता प्राप्त कर गई है।

उपश्लेषमिवावार्थानां सा करोत्यविचारिता। सार्यरूप्यमिवापद्या विषयत्वेन धर्तते ॥

चाहे किसी की भावना से अथवा शब्द द्वारा उत्पन्न हुई इस प्रतिभा का कोई भी व्यक्ति कार्य के प्रकार निर्णय करने में अतिक्रमण नहीं करता।

साक्षात्शब्देन जनितां भावनानुगमेन वा। इतिकर्तव्यतायां तां न कश्चिदतिवर्तते ॥

समस्त प्राणी इमी (प्रतिभा) को प्रमाण मानते हैं और मनुष्यों की भौति पशु और पक्षियों के भी समस्त कर्मों का आरम्भ प्रतिभा ही करती है।

प्रमाणत्वेन तां लोकः सर्वः समनुपश्यति। समारम्भाः प्रतीयन्ते तिरश्चामपि तद्वशात् ॥

यह सर्व प्राणियों की सिद्धि है जैसे किन्हीं द्रव्यों के परिपाक के साथ ही बिना किसी

प्रयत्न के मादकता आदि आ जाती है। जैसे प्रत्येक व्यक्तियों के नियत संस्कार से जन्म प्रतिभा भी प्रतिभा वालों के विकसित होने में यत्नान्तर की अपेक्षा नहीं करती।

यथा द्रव्यविशेषाणां परिपाकैरयत्नजाः । भदादिशक्तयो दृष्टाः प्रतिभास्तद्गतं तथा ॥

प्रतिभा हो एक ऐसी वस्तु है जो समय-समय पर स्फुरित होनी रहनी है। वसन्त में कोयल के मोठे शब्द स्वयं हो जाते हैं, पक्षियों को घर बनाने की शिक्षा भी स्वयं आ जाती है। किसी प्राणी को किसी आहार के प्रति प्रीति, दूसरे को द्वेष, जैसे ऊँट को आम के पल्लव से द्वेष और भीम के पल्लव से प्रीति है। मनुष्य को बड़े प्रयत्न पर तैरना आना है किन्तु भैंस के बच्चे जन्म लेते ही तैरने लगते हैं।

हम प्रकार यह मानना पड़ता है कि समस्त प्राणियों की समस्त क्रियाएँ प्रतिभा के ही द्वारा हो रही हैं। प्रतिभा का कारण भी शब्द ही है। हाँ; यह भेद हो सकता है कि किमी अवसर पर इस जन्म का अनुभूत शब्द प्रतिभा का कारण बने और किसी अवसर पर पूर्वजन्म का अनुभूत शब्द प्रतिभा का कारण बने।

वाक्यार्थ प्रतिभा है यह पक्ष इस प्रकार का उपस्थित किया गया है जिससे व्याकरण के सिद्धान्त की नींव दृढ़ हो जाती है। 'सर्वे स्वार्थवाचकाः' सिद्धान्त उसी समय पुष्ट हो जाता है जब हम स्वीकार कर लेते हैं कि 'प्रतिभा' में जिनने अर्थ उपस्थित हैं सब उस शब्द के अर्थ हैं क्योंकि प्रतिभा का कारण वह शब्द है जिससे विभिन्न प्रकार के अर्थों का प्रतिमान हुआ है। मन्त्रों के जप में भी ध्यान का यही महत्त्व है कि आराधक मन्त्र के अर्थ का ध्यान करता हुआ अपने ध्यान में स्थित आकार वाले देवता को उस योग्य साक्षात् करे।

अस्तु प्रतिभावाद के स्वीकार कर लेने से ही व्याकरणों का पद-वृत्तिवाद भी समन्वित हो जाता है। इन्हें लक्षणा अथवा व्यञ्जना भी सिद्धान्ततः नहीं मानना पड़ता। जब किसी शब्द की विभिन्न आनुपूर्वी से विभिन्न अर्थों की उपस्थिति होती है तब कोई कारण नहीं कि मुख्यार्थ और अमुख्यार्थ का विवेचन किया जाय तथा वाक्यार्थ बोध के लिये लक्षण माना जाय। इसी प्रकार व्यञ्जना भी मानने की कोई आवश्यकता नहीं है क्योंकि जब समस्त अर्थ शब्दजन्या प्रतिभा से जन्म हैं तब तो सब अर्थ समान रूप से प्रतिभा ही हैं, उनमें शक्ति, लक्षणा और व्यञ्जना का भेद स्वीकार करना अयोग्यता हो है। अतः यदि किमी ने किमी टीका में यह लिख दिया हो कि वेदाकरों के मन में तीन वृत्तियाँ हैं शक्ति, लक्षणा और व्यञ्जना' तो यह निश्चय जान लेना चाहिए कि इसे व्याकरण के मूल सिद्धान्त का परिधान नहीं है।

हाँ, एक बात है, शब्दशास्त्र में दो पहलू हैं एक सन्दर्भज्ञान और दूसरा सन्त्यक् प्रयोग। व्याकरण द्वारा वृत्तियुक्त उपायों से सन्त्यग्ज्ञान शब्दसाधुत्वज्ञान होता है अर्थात् शब्द के व्यावहारिक रूप से शब्द के पारमाथिक रूप का प्रत्यक्ष ज्ञान होता है। किन्तु सन्त्यक् प्रयोग तो पारमाथिक नहीं शुद्ध व्यावहारिक ही है तथा व्यवहार में किसी शब्द की शक्ति नियत है फिर व्यवहार में मुख्यार्थ बाध आदि के रहने से किमी रूप में तीन अथवा चार वृत्तियों भी मान्य होनी ही है।

हम तो यह मानते हैं कि 'एकः शब्दः सम्यग्ज्ञानः सुप्रयुक्तः स्वर्गं लोके च कामधुग्भवति' मन्त्र के सम्यग्ज्ञान का शास्त्र व्याकरण और सन्त्यक् प्रयोग का शास्त्र साहित्य है। अत एव इसी मंत्र की आधार मानकर दोनों शास्त्र अपनी उपादेयता भी सिद्ध करते हैं।

इस प्रकार वाक्यपदीय के द्वितीय काण्ड में वाक्य और वाक्यार्थ के विषय में जिन्होंने भी तर्क उपस्थित हुए हैं अथवा हो सकते हैं सब पर सक्षिप्त विचार किया है। पुण्यराज ने इस काण्ड की टीका के अन्त में कारिकावद्ध विषयानुक्रमणिका लिखी है जिसे हम यहाँ नहीं दे रहे हैं।

तृतीय काण्ड का प्रतिपाद्य विषय

वाक्यपदीय का तृतीय काण्ड जो प्रकीर्ण काण्ड भी कहा जाता है उस पर विशेष विवेचन की आवश्यकता नहीं है केवल उसके प्रकरणों का निर्देश कर देने से इस ग्रन्थ को देखने के प्रति रुचि जाग उठेगी और प्रतिपाद्य विषयों पर विचार करने का दृष्टिकोण दनेगा। अतः मैं यहाँ केवल प्रकरणों की सूची मात्र दे रहा हूँ।

१. जातिसमुद्देश, २. द्रव्यसमुद्देश, ३. मन्वन्धसमुद्देश, ४. द्रव्यलक्षणसमुद्देश, ५. गुणसमुद्देश, ६. दिक्समुद्देश, ७. साधनसमुद्देश (धारकविचार), ८. क्रियासमुद्देश, ९. कालसमुद्देश, १०. पुरुषसमुद्देश, ११. संख्यासमुद्देश, १२. उपग्रहसमुद्देश, १३. लिंगसमुद्देश, १४. वृत्तिसमुद्देश। यह समुद्देश बड़ा तो है किन्तु वृत्तियों का रमणीय विशद विवेचन इसे महत्त्वशाली बनाए हुए है।

इस काण्ड में लक्षणसमुद्देश और वाधासमुद्देश नाम के दो प्रकरण अनुपलब्ध हैं जिनकी चर्चा हमने पहले सप्रमाण की है।

विजयदशमी }
२०१८ विक्रमी }

रामगोविन्द शुक्ल

विषय-सूची

कारिका १-४ (ब्रह्म का स्वरूप)

ब्रह्म के स्वरूप का निरूपण, एक ब्रह्म की शक्तिगतभेद से विभिन्नता, ब्रह्म की कालशक्ति, एक ही ब्रह्म भोक्ता, भोक्तव्य और भोगरूप में स्थित है ।

कारिका ५-१० (वेद ब्रह्म-प्राप्ति का उपाय और ब्रह्म की प्रतिमा)

ब्रह्म प्राप्ति का उपाय वेद, वेद की अनेक शाखायें, वेद की महिमा, वेदों में स्मृति प्रकल्पन, वेदों से दर्शन शास्त्र और उनमें परस्पर भेद, मन्य विद्या क्या है, वेद से ही विभिन्न विद्यायों का उद्गम ।

कारिका ११-२२ (वेद के प्रधान अंग व्याकरण का प्रयोजन)

वेद का प्रधान अंग व्याकरण, व्याकरणाध्ययन के रक्षा-ऊह-आगम-लघु-अभेदेह पाँच प्रयोजन, व्याकरण का मोक्ष द्वार होना, शक्तिग्राहक व्याकरण, मोक्ष का प्रथम द्वार व्याकरण, व्याकरणज्ञान में आत्मज्ञान, वैकृतध्वनिरूप अन्धकार में शुद्ध ब्रह्म का आर्त स्वरूप, स्तोत्ररूप ब्रह्म में अक्षरों की प्रतीति, वेदों में विभिन्नरूप से ज्ञात ब्रह्म की व्याकरण द्वारा प्राप्ति ।

कारिका २३-२९ (शब्द की नित्यता ही व्याकरण निर्माण में हेतु)

शब्द-अर्थ और सम्बन्ध की नित्यता, मानु शब्दों का ज्ञान करना लक्ष्य, मानु शब्दों में धर्मजनकता, नित्यशब्दवादियों के मत में कूटस्थानित्यता और अनित्यशब्दवादियों के मत में प्रवाहानित्यता कथन, नित्य व्यवस्था निरर्थक नहीं ।

कारिका ३०-३४ (अनुमान से अतिरिक्त आगम प्रमाण की सिद्धि)

माधुचिदान के लिए आगम की आवश्यकता, तर्क धर्ममार्ग का बाधक नहीं, अवस्था-देश और काल के भेद से शक्ति में भेद, अनुमान में ही वस्तुमिद्धि असम्भव, शक्ति के प्रतिबन्धक होनेके कारण भी अनुमान वस्तुमिद्धि में सहायक नहीं, तर्क ने मिद्ध भी वस्तु कुशल विद्वान् के तर्कों में अमिद्ध ।

कारिका ३५-३६ (अनुमान से अतिरिक्त अभ्यास और अदृष्ट प्रमाण की सिद्धि)

अनुमान से भिन्न अभ्यास और अदृष्ट पृथक् प्रमाण ।

कारिका ३७-४३ (वेदमूलक आर्ष आगम की श्रेष्ठता)

ऋषियों का ग्रन्थ भी अनुमान में बाधित नहीं, ऋषि वाक्यों पर जनता का विश्वास, ऋषि के वचन पर सबका विश्वास, आगम के विश्वास पर चलने

वालों को तर्कवाद से हटाया नहीं जा सकता, केवल अनुमान को प्रमाण मानने से भोखा अवश्य, तर्कों की अव्यवस्था और आगमों की भ्रष्टता के कारण ही व्याकरण की रचना ।

कारिका ४४-५० (शब्द के दो भेद)

शब्द के निमित्त (स्फोट) और प्रत्यायक (बैधरी) दो भेद, कार्यकारण में भेदवादियों का मत, कार्यशरण में अभेदवादियों का मत, निमित्त (स्फोट) विभिन्न ध्वनियों का कारण, स्फोट की एकता में भी विभिन्न ध्वनि की प्रतीति, अक्षर स्फोट की सक्रम प्रतीति स्थानजन्य है, नाद के धर्म का स्फोट में आरोपित होने का प्रकार, स्फोट की स्वप्रकाशता ।

कारिका ५१-५५ (शब्द में अनेक धर्म समावेश)

शब्द के दोनों भेदों की उदाहरण द्वारा मिद्धि, शब्द का अर्थाभिधान प्रकार, शब्द की अर्थ की भौति क्रियाज्ञता निषेध, शब्द की प्राह्य और प्राहक रूप में स्थिति ।

कारिका ५६-५७ (बोधकत्व निर्णय)

ज्ञान शब्द ही बोधक, अज्ञात शब्द में बोधकत्व का निषेध ।

कारिका ५८-६२ (स्वं रूपं की दूसरी व्याख्या से जाति-व्यक्तिभेद की कल्पना)

एक ही शब्द दो रूप में गृह्यते होने पर कार्य में विरुद्ध नहीं, उच्चरित शब्द कार्यभाक् नहीं, इसमें कारण, व्यक्तिमंज्ञापक्ष और व्यक्तिसंबोधपक्ष ।

कारिका ७०-७२ (मीमांसकों के मत से शब्द का एकत्व)

शब्द के एकत्ववाद और नानात्ववाद की कल्पना, मीमांसकों के मत से शब्द की एकता का वर्णन, वर्ण के अतिरिक्त वाक्य और पद की अस्वाङ्गिति ।

कारिका ७३-७४ (वैयाकरण मत से वाक्य का एकत्व और व्यवहारा

वैयाकरणों के मत से वाक्य का स्वरूप, पाणिनीय व्याकरण में एकत्व और नानात्ववाद में व्यवहार ।

कारिका ७५-७७ (स्फोट में प्राकृतध्वनि के भेद की ही प्रतीति)

निव्य स्फोट में कालभेद नहीं फिर भी वृत्तिभेद की उपपत्ति, ध्वनि के दो भेद, प्राकृतध्वनिकाल का स्फोट में आरोप, वृत्तिभेद में वैकृतध्वनि कारण ।

कारिका ७८-८० (ध्वनि से स्फोट की प्रतीति)

ध्वनियों से स्फोट की उपलब्धि में निमित्त बनने के लिए तीन मत ।

कारिका ८१-८४ (ध्वनि की अभिव्यक्ति में तीन मत)

ध्वनि की अभिव्यक्ति में तीन मत । अन्यध्वनि की सहायता में स्फोट ग्रहण, उदाहरण, स्पष्टीकरण ।

कारिका ८५-८७ (वाक्य में पद और वाक्य की प्रतीति असत्)

वाक्य में पद और वर्ण की प्रतीति एक उपाय, पद और वाक्य के भेद की प्रतीति भी एक उपाय, उदाहरण ।

कारिका ८८-९२ (क्रम से वर्ण, पद और वाक्य ग्रहण का कारण)

वाक्य में पदादि प्रतीति का कारण, उदाहरण, क्रम से वर्ण पद ग्रहण के द्वारा बुद्धि से वाक्य ग्रहण, बुद्धि क्रम नियत ।

कारिका ९३-९४ (स्फोट पर अनेक वाद)

जातिस्फोट वाद, व्यक्तिस्फोटवाद, एक नित्य शब्द तत्त्ववाद ।

कारिका ९५-१०१ (स्फोट में ध्वनिकृत काल भेद की प्रतीति)

ध्वनियों के अभिव्यञ्जकत्व पक्ष में स्फोट के अनित्यत्व आदि दृष्टियों का परिहार, ध्वनि और स्फोट के भिन्न-भिन्न देश में रहने पर भी व्यङ्ग्य व्यञ्जक भाव बनना, व्यङ्ग्य व्यञ्जक के लिए योग्यता भी नियत, व्यञ्जक की अनित्यता व्यंग्य में नहीं, उदाहरण, ध्वनिगत काल भेद का स्फोट के काल भेद में कारण कथन ।

कारिका १०२-१०६ (स्फोट और ध्वनि का स्वरूप परिचय)

स्फोट और ध्वनि के स्वरूप, स्फोट काल की एकता, उदाहरण, नित्यपक्ष में समाधान ।

कारिका १०७-११२ (शब्द के विषय में मतभेद)

शब्द के विषय में तीन भेद, शिक्षाकार का मत, जैतियों का मत, महाभाष्यकार का मत ।

कारिका ११३-११७ (ज्ञान के शब्दभावापत्ति में तीन मत)

एक मत में ज्ञान के शब्द रूपता में परिणत होने का क्रम, दूसरा मत, तीसरा सिद्धान्त मत ।

कारिका ११८-१२४ (जगत् में सर्वत्र शब्द रूपता का अनुगम)

शब्द की जगत्कारण मानना, सर्वत्र अर्थों का शब्द में जन्म, शब्द के विवर्त, जगत् की ममस्त प्रग्निके मूल में शब्द, शब्द के उच्चारण में होने वाले प्रयत्नों का कारण शब्द, ममस्त ज्ञान में शब्द का अनुगम, वाणी के निकल जाने पर अवबोध का अभाव ।

कारिका १२५-१२७ (सर्वत्र वाग्रूपता का अनुगम)

ममस्त विचार और कल्पों शब्द जन्म, प्राणियों में जब तक वाग्रूप का अनुगम तभी तक चेतना, वाणी ही प्रेरक ।

कारिका १२८-१३१ (शब्द ही सर्वत्र व्यापक परमात्मा)

स्वप्न में भी वाप्रूपता का अनुगम, मव जगत् वाणी का ही विकार इम पक्ष का समर्थन, शब्द ही पुराण प्रसिद्ध परमात्मा ।

कारिका १३२ (ब्रह्म प्राप्ति का उपाय)

शब्द का सम्यक् ज्ञान ही ब्रह्म का प्राप्ति का उपाय और शब्द के तत्त्व का ज्ञान ही मोक्ष प्राप्ति का साधन ।

कारिका १३३ (वेद मूलक होने से व्याकरण प्रमाण)

मनुष्य निर्मित भी व्याकरण वेद मूलक होने में प्रमाण है ।

कारिका १३४-१३५ (वेद ही धर्म, आचार और आगम का मूल)

स्मृतियों के अभाव में आचार भी धर्म का मूल, मनुस्मृत आगम वेद मूल होने से ही प्रमाण ।

कारिका १३६-१३८ (वेदमूलक तर्कशास्त्र आवश्यक)

आगमों के वेदमूलक होने पर भी तर्कशास्त्र की अपेक्षा, शुक्ततर्क की हेयता ।

कारिका १३९-१४२ (साधुशब्द ही पुण्यजनक)

साधु और असाधु शब्दों से अर्थबोधकता की भाँति धर्मजनकता का निषेध ।

कारिका १४३ (वाणी के समस्त रूप व्याकरण के लक्ष्य)

वाणी के तीन भेद । व्याकरण द्वारा तीनों का प्रतिपादन ।

कारिका १४४-१४६ (जगत् के प्रलय और नित्यपक्ष में वेद का प्रामाण्य)

शब्दों की साधु असाधु व्यवस्था भी ऋषि कल्पित, मीमांसक के मत में वेद प्रामाण्य, प्रलयवादी के मत में वेद प्रामाण्य ।

कारिका १४७-१५६ (अपभ्रंश के विभिन्न इतिहास)

व्याकरण भी एक स्मृति, अपभ्रंश के लक्षण, शब्द किमी नियत अर्थ में ही साधु, असाधु में परम्परया बोध, असाधु के लक्षण, अपभ्रंश की उत्पत्ति का इतिहास ।

॥ श्रीः ॥

वाक्यपदीयम्

‘भावप्रदीप’ संस्कृत-हिन्दीव्याख्योपेतम्

प्रथमं ब्रह्मकाण्डम्

यस्याङ्गं गिरिजा मूर्द्धनि गङ्गा भाले विधोः कला ।
अङ्गे कुमारगणपौ तं सदाशिवमाश्रये ॥ १ ॥
यदीयपादाब्जरजोऽभिपेक्षामूकोऽपि वागीश्वरतामुपैति ।
तं दक्षिणामूर्तिमहं स्वकीयावोधोपघाताय समाश्रयामि ॥ २ ॥
प्रदीपसाहाय्यमवाप्य भाष्यं विगाह्य तन्त्रान्तरमागमोऽहम् ।
वितन्यते वाक्यपदीयभावप्रदीप एषोऽतितरामुदारः ॥ ३ ॥

अथ महाभाष्ये प्रसङ्गवशात्तत्र तत्रोपनिबद्धस्य व्याकरणागमस्य क्रियता कालेन महाभाष्याप्येवमुत्सम्प्रदायविच्छेदेनोत्सन्नकल्पस्य चन्द्राचार्येण व्याकरणमूलभूतं रावण-रचितमुपलतले लिखितं व्याकरणागममथाप्य पुनरुज्जीवितस्य स्वगुरोर्वसुरातादुपलब्ध-स्य प्रचारमभिलष्यन् भर्तृहरिर्वाक्यपदीयं नाम व्याकरणागमसर्वस्वभूतं निबन्धं निबन्धन् शिष्टाचारपरम्पराप्राप्तं वस्तुनिर्देशात्मकं शब्दब्रह्मस्मरणरूपं मङ्गलमाचरति-

नीत्योत्पलदलश्याम नवनामरसेक्षगम् । सीताङ्घ्रिङ्गितवामाङ्ग राम बन्दे महाप्रभुम् ॥
वादनोपितविशेषसाधुबाधोपबुहिनाः । प्रमिद्धास्तानपादाना जपन्ति विमला गिरः ॥
स्मरणाद् यस्य वादीन्द्रा मूकनां प्रतिपेदिरे । मूर्धनारावण शुक्लं त नौभि पितर मम ॥
न्याय व्याकरणाचार्यो मीमाम्ना-काव्यवारिधिः । गमनोचिन्दुङ्गुङ्गुश्रीमूर्धनारायभोदितः ॥
ग्रन्थं वाक्यपदीयं हि दुर्वोप महतामपि । पितु पन्यातमश्रिय ब्राह्मणारये लोकभाषया ।

समस्त शुभ कार्योंके प्रारम्भमें भगवानका स्मरण मार्गमें आने वाली समस्त बाधाओं पर विजय प्राप्त करनेकी शक्ति प्रदान करता है, इसलिए ग्रन्थारम्भ जैसे महत्त्वपूर्ण कार्यके प्रारम्भमें भी उसकी निर्विघ्न परिसमाप्ति की भावनामें भगवानके स्मरणरूप मङ्गलाचरणकी परिपाटी सदाचारप्राप्त रही है । यद्यपि भगवानका स्मरण माननिक व्यापार है तथापि ग्रन्थकार जिस रूपमें भगवान का स्मरण करता है उसकी शिष्योंकी शिक्षाके लिए ग्रन्थके आरम्भमें अङ्कित कर देने की प्रथा भी मस्त्वन साहित्यकी एक सदाचार प्राप्त परिपाटी है । इसलिए सस्कृतके ग्रन्थोंमें प्रायः सर्वत्र मङ्गलाचरण पाया जाता है ।

वाक्यपदीयकार महावैयाकरण श्रीभर्तृहरिजीने व्याकरण-महाभाष्यमें प्रमङ्गलवा कहीं-कहीं

लिखे हुए व्याकरणदर्शनके सिद्धान्तोंको जो महाभाष्यके अध्वयनाध्यापनके बन्द हो जानेके कारण नष्ट हो गए थे और श्री चन्द्राचार्यजीने रावणद्वारा रचे हुए व्याकरणके मूलभूत भिन्न भिद्धान्तोंको पुनरुज्जीवित किया था उन्हें अपने परमपूज्य गुरुजी श्रीवसुरामजीसे सीसकर और उस भिद्धान्तके प्रचारको अभिलषामे व्याकरणदर्शनके सर्वस्वभूत ग्रन्थ की निर्विघ्न समाप्ति और इस मार्गमें बाधा डालने वाले विघ्नोपर विजय पानेके लिए आशीर्वाद, नमस्कार, तथा वस्तुनिर्देशरूप त्रिविध महलक्षकारोंमेंसे वस्तुनिर्देशात्मक महलक्षचरण करते हुए शब्दमहाका स्मरण किया है ।

अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।

चिवर्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥ १ ॥

अनादिनिधनम्—उत्पादविनाशरहितमत एव नित्यम्, 'पूर्वापरीभावरहित-
मत उपसंहृतक्रमज्ञ, यद् अक्षरम्—अक्षरस्य विभक्त्यकारादिवर्णरूपाया वैखर्या
बाधो निमित्तं, सत् बाह्यार्थवासनया अविद्यारूपया अर्थभावेन घटादिरूपेण
चिवर्तते भासते अत एव शब्दार्थोभयरूपम् यत-उपसंहृतक्रमात् शब्दाख्यात्,
जगतो विकारजातस्य प्रक्रिया प्रथमत उत्पत्तिव्यवहारो या तत् शब्दतत्त्वं
परयन्तीवाग्रुपं ब्रह्मेति संबन्धः ।

जो उत्पन्न तथा विनष्ट नहीं होता और जिसमें आगे पीछे उत्पन्न होने का क्रमभी नहीं है,
जो (कवारादिरूप) वर्णोंका कारण होते हुए भी (अविद्यारूपी बाध अर्थोंकी वासनासे घट
पट आदि) अर्थ (कार्य) रूपमें भासित होता है (जो शब्द अर्थ उभयरूप है) जिससे अग्र
की (समस्त विकारोंकी) प्रक्रिया (उत्पत्ति या व्यवहार) चलती है वह परयन्ती वाक्रूपी
शब्दतत्त्वं ही ब्रह्म है ।

इदमत्र तत्त्वम्—सर्वप्राणप्राहकाकारवर्जिता अपरिच्छिन्ना सर्वतः संहतक्रमा
परयन्तीरूपा वाग् ब्रह्म तदेव अविद्यालक्षणया अन्तःपर्यदवस्थया भोक्तृना रूपया
विशिष्टं ज्ञेयरूपशून्यं चैतन्यमात्रं जीव ह्यभिधीयते । तथा च भागवतम्—

स एव जीवो विवरप्रसृतिः^१ प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्ट ।

मनोमयं सूक्ष्ममपेत्यरूपं मात्रा स्वरा वर्णं इति प्रविष्टः ॥ इति ।

स एव च परयन्तीरूपः शब्दः अर्थपतिपादनेच्छया उपलक्षितो मनोविज्ञान-
रूपस्ये आस्थितो मध्यमा वागुच्यते । सैव च चक्रकुहरं प्राप्ता कण्ठादिरवानभागेषु

१. अनादिनिधनपदस्य 'पूर्वापरीभावरहितत्वमप्यर्थ' इति 'अनादिनिधनपदनिर्वहना पूर्वा
परान्तरहिता वस्तुमत्ता' इति न्यायमञ्जरीदर्शनादवगम्यते ।

२. 'निष्ठ एव वाचः परा वागेऽपश्यन्ती' इति शिवदृष्टवस्तुसारेणैतन् । यदि तु परा वाक्
चतुर्थी तदा परावाग्रुपं ब्रह्मेति बोध्यम् । अत्रत्यं तत्त्वं वैखर्या मध्यमायाद्येति कारिका-व्याख्याया
स्पष्टम् । शब्दस्य परिणामोऽप्यभिनि कारिका-व्याख्यावमरे शब्दमहाविषये हरिनागेश्वरीर्माभेदः
पदर्शित इति तत्रैव द्रष्टव्यम् ।

३. निवप्रसृतिः—विवरेषु आधारादिषु प्रसृतिरभिव्यक्तिर्वन्धेव्यर्थः ।

विभक्ताकारादिवर्णरूपा वैखरी वागुच्यते । ततः सैव बाह्यार्थवासनया अविचारूपया क्रमेण घटपटाद्याकारैर्विवृत्ता चक्षुरादिना गृह्यते इति । अयमेवार्थः—

इत्याहुस्ते परं ब्रह्म यदनादि तथाऽऽद्यम् । तदक्षरं शब्दरूपं सा पश्यन्ती परा हि वाक् ॥
स एवात्मा सर्वदेहव्यापकत्वेन वर्तते । अन्तः पश्यदवस्थैव चिद्रूपत्वमरूपकम् ॥
तावद्यावत्परा काष्ठा यावत्पश्यन्त्यनन्तकम् । अक्षादिवृत्तिभिर्हीनं देशकालादिशून्यकम् ॥
सर्वतः क्रमसंहारमात्रमाकारवर्जितम् । ब्रह्मतत्त्वं परा काष्ठा परमार्थस्तदेव सः ॥
आस्ते विज्ञानरूपत्वे स शब्दोऽर्थविवक्षया । मध्यमा कथ्यते सैव शिन्दुनादमरुत्क्रमात् ॥
संप्राप्ता वक्रकुहरं कण्ठादिस्थानभागशः । वैखरी कथ्यते सैव वह्निर्वासनया क्रमात् ॥

घटादिरूपैर्व्योवृत्ता गृह्यते चक्षुरादिना ।

इति कारिकाभिरनूदितो वैयाकरणमतत्वेन शिवदृष्टौ ।

एतदुक्तं भवति—यथा कार्येषु कारणधर्मसमन्वयदर्शनात् वैशेषिकैर्घटादि-
कार्यस्य पृथिवीत्वेन तत्कारणस्य परमाणोः पृथिवीत्वं, यथा वा सांख्यैः विकारप्रामेयु
सुखादिसमन्वयदर्शनात् तत्कारणस्य प्रधानस्य सुखादिरूपत्वमास्थिपत तथैव
घटादिषु शब्दरूपानुगमात् तत्कारणस्यापि शब्दरूपत्वमास्थेयम् ।

घटादिषु शब्दरूपानुगमश्चेत्—प्रत्यक्षं तावत् जात्यादीनांमिथो विशेष्यविशेषण-
भावानवगाहि जात्यादिस्वरूपावगाहि 'घटघटात्वे' इत्येवंरूपं निर्विकल्पकं, गौः, शुकः,
चलः, इत्थ इत्यादिविशेष्यविशेषणभावावगाहि सविकल्पकं वा, द्विविधमपि शब्दा-
नुविद्धमेव इति सर्वेऽर्थाः सर्वथा सर्वदा सर्वत्र नामधेयेनान्विता इति नास्ति सोऽर्थो
यः कथञ्चित् कदाचित् क्वचिन्नामधेयेन वियुज्येत इति शब्दार्थयोस्तादात्म्यमभ्युपेयम् ।
अत एव अर्थाः प्रतीयमानाः नामधेयैरुपेताः स्वसामानाधिकरण्येनावगम्यन्ते गौरित्य-
र्थोऽथ इत्यर्थ इति । न च शब्दस्य अर्थज्ञानोपायतया सामानाधिकरण्यम्, चक्षुरादे-
रूपादिज्ञानोपायत्वेऽपि रूपादिसामानाधिकरण्यस्य चक्षुरादावदर्शनात् । न च ज्ञाय-
मान एव अर्थज्ञानोपाय उपेयसामानाधिकरण्यमनुभवति चक्षुरादि तु न तथेति
वाच्यम्, वह्निज्ञानोपाये ज्ञायमानेऽपि धूमे धूमोऽयं वह्निरिति सामानाधिकरण्यानु-
भवादर्शनात् । किञ्च अशब्दोपायेऽनुमेयादौ न शब्दसम्भेदेनाधिगमो भवेद् अस्ति
तु तस्मात्तामधेयैः सह अर्थस्य सामानाधिकरण्यानुभवो नामधेयात्मानोऽर्था इति
पर्यवसाययति । ननु सत्यपि पुरोवर्तिसामानाधिकरण्येन रजतप्रत्यये न शुक्तिज्ञाया
रजतात्मत्वं तथेहापि किञ्च स्यादिति चेन्न । तत्र विसंवादादुत्तरशाले बाधानुभवाच्च
तत्प्रतीतिरप्रमाणम् इदं तु अविसंवादात्प्रमाणं सदर्थतादात्म्य शब्दस्य साधयत्येव ।
किञ्च पञ्जादिषु शब्दापकर्षेऽर्थप्रत्ययापकर्षात् तदुत्कर्षं स्वर्थप्रत्ययोत्कर्षात् प्रत्ययस्य
च प्रत्येतत्प्रत्योत्कर्षाधीनोत्कर्षत्वात्तामधेयोत्कर्षेणोत्कर्षोऽर्थस्य तादात्म्यं कथयति । तदे-
वमर्षानां नामधेयात्मकात्वे स्थिते रूपमिति रसमिति यत्प्रत्यक्षज्ञानं तदपि नामधे-
यगोचरमेव । न चैवं प्रत्यक्षस्य शब्दस्वापत्तिरिति वाच्यम्, न शब्दप्रमाणकतया

शब्दमपि तु शब्दे कृतं शब्दं शब्दश्चास्य विषयो न जनक इत्यदोषात् । किञ्च सर्वः प्रत्यय उपजायमानो नानुलिखितशब्दक उपजायते तदुल्लेखविरहिणोऽनासादितप्रकाशस्वभावस्य प्रत्ययस्यानुत्पन्नकल्पत्वात् । 'इदम्, ईदशम्' इति परामर्शमुपितवपुषि वेदने वेदनात्मकनैव न स्यात् संविदः प्रकाशशून्यत्वात् । यदाहुः—

'नामुपता चेतुःकामेदवबोधस्य शाश्वती । न प्रकाशः प्रकाशोत सा हि प्रत्ययमर्शनी ॥' इति ।

येऽपि वृद्धव्यवहारोपयोगवैधुर्बेणानवासशब्दार्थसम्बन्धविशेषव्युत्पत्तयो बाह्यदाकमायाः प्रमातारस्तेषामपि विज्ञानं शब्दानुध्याधानुबोधवदेवानादिवसनावशात् । अत एव तेषु नूनं यत्किमित्यादिशब्दजातमनुल्लिखन्तो न प्रतीयन्ति किमपि प्रमेयमतः शब्दोन्मेषप्रभावशक्तप्रकाशस्वभावत्वं सर्वप्रत्ययानाम् ।

यदाहुः—

आद्यः^१ करणविन्यासः प्राणस्योर्ष्वं समीरणम् ।

स्थानानामभिघातश्च न विना शब्दभावनाम् ॥

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादते ।

अनुविद्धमिव^२ ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ इति ।

एवञ्च निर्विकल्पकं सविकल्पकं वा ज्ञानं यौः शुक्लश्लो डिप्य इति शब्दविशिष्टमेवार्थमवबोधयति शब्दाख्यविशेषणानुरक्तस्य तस्य विशेष्यस्य स्वरूपं पृष्टः शब्देनैव दर्शयसि, शब्दापरित्यागलक्षप्रकाशस्वरूपया चाऽनुभूत्याऽनुभवसि इति सोऽपि विशेष्यः शब्दरूप एवेति जानीहि । शब्द एवार्थोपास्तः प्रतिभाति इति व्यवतिष्ठते । किञ्च यदुपास्तः शब्दः प्रकाशते तस्य पृथक् प्रदर्शयितुमनुभवितुं चाशक्यत्वात् शब्द एव तथा प्रतिभाति यथा चेन्द्रियजज्ञानेषु प्रकमस्तथा शब्देष्वपि प्रत्ययेषु शब्दविशिष्टो वायः शब्दारूढो वायः प्रतिभाति इति शब्दविवर्तं एवावमर्शो नान्यः कश्चित् । अतश्च शब्दप्रहोदमेकमविद्योपाधिदशितविचित्रभेदमविद्योपरमे यथावस्थितरूपं प्रकाशते इति सिद्धम् । अनुमोदयति चामुमेवार्थं श्रुतिरपि तद्यथा—'वागेव विश्वा भुवनानि जज्ञे, नामैवेदं रूपत्वेन वष्टने, इति ।

अत्रेदमाकृतम्—विवर्तशब्दस्य परिणामवाचकत्वमपि दृश्यते प्राचां ग्रन्थेषु यथा उत्तररामचरिते—

एको रसः करुण एव निमित्तभेदाद्भिन्नः पृथक् पृथगिवाध्रयते विवर्तान् ।

आवर्तबुद्बुदतरङ्गमयान् विकारानम्भो यथा सलिलमेव हि तत्समस्तम् ॥ इति ।

आवर्तः—जलस्य भ्रमः, बुद्बुदः—कुड्मलाकारजलसंस्थानविशेषः, तरङ्गः—भङ्गः, पते विकारा जलमेव न ततो व्यतिरिक्ता, निमित्तभेदात् विभावाद्यभिव्यञ्जकविच्छित्तिविशेषः इति तदर्थः ।

१. आद्यः—अशक्तिशब्दोच्चारणस्य यं प्राथमिकः करणविन्यासः—करणानां शब्दोच्चारणे नियोग इत्यर्थः । शब्दभावना प्राग्भूतबोधशब्दवाग्नाम् ।

२. सर्वं ज्ञानं शब्देन अनुविद्धमिव यतो भासते अतः शब्दानुगमरहितः प्रत्ययो नास्तीत्यर्थः ।

अत एव शान्तरक्षितेन अनादिनिधनमिति कारिकामर्थतोऽनुवदता विवर्त-
पदमपहाय परिणामपदमेव प्रयुक्तम् । तथा हि—

नाशोत्पादासमालीढं ब्रह्म शब्दमयं च यत् ।

यत्तस्य परिणामोऽयं भावग्रामः प्रतीयते ॥ इति ।

विवर्तपदेन परिणाम एवाभिप्रेतो वाक्यपदोपकारस्यापि 'शब्दस्य परिणामोऽय-
मित्याह्नायविदो विदुः' इति अग्रिमकारिकादर्शनादवगम्यते ।

विवर्ततेऽर्धभावेन इत्यस्य 'एकस्य तत्त्वाद्ब्रह्मच्युतस्य भेदानुकारेणासत्याविभक्तान्य-
रूपोपमाहिता विवर्त' इति टीकादर्शनात् शब्दस्य विवर्तोऽर्थो न परिणाम इत्य-
वगम्यते । न्यायमञ्जरी शब्दविवर्तनादस्य शब्दपरिणामवादस्य च खण्डनदर्शना-
दुभयमपि वैवाकरगानामभिमतमित्यवगम्यते इत्यलमतिज्ञापनेन ।

विवर्तपरिणामयोर्लक्षणे तु—'अतस्त्वतोऽऽन्यथा प्रथा विवर्त इत्युदीरितः ।
सतस्त्वतोऽन्यथाप्रथा विकार इत्युदीर्यते' शुक्ती रजतं विवर्तः । दुग्धं दधि भवति इति
परिणामः । अधिष्ठानसमसत्ताकार्यापत्तिः परिणामः, अधिष्ठानविषमसत्ताकार्या-
पत्तिविवर्त इति यावत् ॥ १ ॥

जैमे वैशेषिकदर्शनमें कार्यं (घट) में पृथिवीत्वधर्म रदनेसे उमके कारण (परमाणु) में
भी पृथिवीत्वधर्म ही मानने हैं और साख्यदर्शनमें विकारों (पञ्चमहाभूत और एकादश
इन्द्रियों) में सृष्ट दुःशका समन्वय देखकर इनके कारण प्रधान (प्रकृति) में भी सृष्टदुःखरूपता
मानो गई है । जैसे घट पट आदि अर्थोंमें भी शब्दरूपताके अनुगम होनेसे घट-पट आदिके
कारणोंको भी शब्दरूप मानना ही पड़ेगा । क्योंकि प्रत्यक्ष दो प्रकारका होता है एक
सविकल्परूप दूसरा निर्विकल्परक । दोनों प्रत्यक्ष सर्वदा, सर्वथा और सर्वत्र किमी न किसी
शब्दसे ही कहे जाते हैं । शब्दसे ही अर्थकी प्रतीति होती है । अतः शब्द और अर्थमें तादात्म्य
माना जाता है । अतः वैवाकरणोंके मतमें शब्द ही ब्रह्म है ।

यह शब्दतत्त्व ही जब अविद्याविशिष्ट क्षेत्ररूपतासे शून्य चैनन्यमात्र रहता है में तब जीव
कहा जाता है, जब किसी अर्थ (घट) के उच्चारणकी इच्छासे युक्त होता है तब उसे मध्यमा
वाक् कहते हैं, जब मुँहमें आकर कण्ठ, तालु आदि स्थानोंसे क, ख, ग, आदि बणोंके रूपमें
व्यक्त होता है तब उसे चैररी वाक् कहते हैं और वही अविद्यारूपी वाक् अर्थ को वासनसे
प्रेरित होकर घट-पट आदि रूपमें परिणत (विवर्त) हो जाता है । विवर्त—अवास्तविक
अन्यथा भावको कहने हैं । जैसे रस्मीमें सर्पशुद्धि । वस्तुन रस्मी सर्प नहीं है, किन्तु भासित
होती है जैसे ही शब्द ही वदरूपमें मलिन होता है वस्तुनः शब्दसे अनिर्दिष्ट घट कोई अलग
सत्य नहीं है ॥ १ ॥

एकस्यैव शब्दयज्ञः कथं विचित्रघटपटादिकार्यजनकत्वमेकस्माद्विचित्रकार्योत्प-
त्तेरदर्शनादित्यत आह—

यद्यपि एक (शब्द मय) से परस्पर अत्यन्त विचित्र घट-पट आदि नहीं होने क्योंकि एक
कारण से भिन्न-भिन्न और विचित्र कार्यों को उत्पत्ति नहीं देती गई है । तथापि—

एकमेव यदाघ्रातं भिन्नं शक्तिव्यपाश्रयात् ।

अपृथक्त्वेपि शक्तिभ्यः पृथक्त्वेनेव वर्तते ॥ २ ॥

यत्—शब्दब्रह्म 'एकमेवाद्वितीयम्' 'अद्वैत एक एवाभवत्' 'सलिल एवैवे द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभिः एकमेवाघ्रातं कथितं तत् शक्तिव्यपाश्रयात् शक्तीनां घटपटादिविचित्रकार्यजननयोग्यनारूपाणां व्यपाश्रयात् आश्रयणात् शक्तिगतभेद-रोपादिति यावत् भिन्नं पृथग्रूपम् 'प्रणव एवैकस्त्रेषा व्यभज्यत' इति श्रुतेः । सलिलशब्देन ब्रह्म । प्रणवोऽत्र अविबृत्तं ब्रह्म त्रेधा त्रिप्रकारेण—ऋग्यजुःसामरूपेण व्यभज्यत विभक्तमभूदिति तदर्थः । तथा च ब्रह्मण एकत्वेऽपि तद्गतशक्तिवैचित्र्याद् भेदमारोप्य विचित्रकार्यजनरुत्वमिति भावः । नन्वेकस्य विभिन्नरूपताऽनुपपन्नेत्यत आह—अपृथक्त्वेऽपीति । अपृथक्त्वेऽपि अभिन्नत्वेऽपि ब्रह्म शक्तिभ्यः पृथक्त्वेनेव वर्तते शक्तिभेदमाश्रित्य पृथगिव भिन्नमिवावभासते न तु वस्तुतो भिन्नमिति भावः । शक्तिभ्य इत्यत्र व्यङ्ग्ये पञ्चमी तथा च शक्तीराश्रित्येति तदर्थः । ननु ब्रह्मणो नानाकारावग्रहे एकत्वानुपपत्तिरिति चेन्न, वृद्धा इति एकस्या-नुपलब्धौ नानावृत्ताकारावग्रहसत्त्वेपि 'यथा ज्ञानस्यैकत्वं नानुपपन्नं तद्वद् ब्रह्मणोऽ-पीत्यदोषात् ।

(वह एक और समस्त जगत् का कारण ब्रह्म (शब्द) जो (एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, आदि श्रुतियोंमें) एक ही कहा गया है वह उस नित्य शक्तिका आश्रय है (जिससे घट-पट आदि विचित्र प्रकारके भिन्न भिन्न कार्य और ऋग्वेद, यजुर्वेद और सामवेद रूपसे भिन्न भिन्न रूपमें प्रकट होते हैं ।) यद्यपि उस ब्रह्ममें वास्तविक भेद नहीं है फिर भी शक्तिवी विचित्रतासे भेद दिखाई पड़ता है ।

एतदुक्तं भवति—आवर्तबुद्बुदतरङ्गाख्या जलविकाराः परस्परं भिन्ना अपि जलमेव न ततो व्यतिरिक्ताः तथा घटपटादयो विकाराः परस्परं भिन्ना अपि पृथिव्येव न व्यतिरिक्ता इति घटपटादीनां भेदः पृथिव्या एकत्वमिव विलक्षणकार्योद्द्यानुमीय-मान वैदृश्य्याः शक्तयो ब्रह्मण एकत्वं न विरुन्धन्ति इति घटादिरूपेण भिन्नत्वेऽपि पृथिव्याः स्वतोऽभिन्नत्ववत् शक्तिरूपेण ब्रह्मणो भिन्नत्वेऽपि स्वतोऽभिन्नत्वमिति ब्रह्मणि नानात्वं काल्पनिकमेकत्वं च वास्तवमिति न तयोर्विरोध इति भावः ॥ २ ॥

जैसे भँवरी, बुलबुले और तरङ्ग परस्परमें भिन्न हैं फिर भी सब जल हैं । घट पट आदि परस्पर भिन्न हैं फिर भी सब पृथिवी हैं । वैसे एक ही शब्द ब्रह्म शक्तिरूपसे भिन्न होते हुए भी स्वतः अभिन्न है अथोद् शब्द ब्रह्म का एक होना स्वाभाविक और भेद काल्पनिक ही है ॥ २ ॥

शब्दब्रह्मनिष्ठशक्तीनां कार्यवैचिन्योपपादकत्वे नियानां तासां सर्वदा सत्त्वात् कुतो न सर्वदा सर्वकार्योत्पाद इत्यतो नियामकमाह—

इस नियम शब्द और शब्दकी विचित्र कार्योंकी उत्पन्न कर सकनेवाली शक्तिके नित्य होने पर भी सदा सब कार्य नहीं होते । क्योंकि—

अध्याहितकलां यस्य कालशक्तिमुपाश्रिताः ।

जन्मादयो विकाराः पङ्क्त्वाभावभेदस्य योनयः ॥ ३ ॥

यस्य ब्रह्मणः अध्याहित आरोपितः कला भेदः (निमेषादिक्रियोपहितनानात्वं यस्यास्ताम् अध्याहितकलां कालशक्तिं विश्वात्मा एव एव परं ब्रह्माभिधानं सायो भावः स एव नानाविधकार्यकारितयाऽनन्यशक्तित्वेन व्यवहियते तस्य स्वातन्त्र्यशक्तिः कालस्ताम्, उपाश्रिता जन्मादयः जायतेऽस्ति, विपरिणमते, वर्द्धते, हसति, नश्यति इत्येवंरूपाः पङ्क्त्वाविकाराः भावभेदस्य योनयः कारणानि भवन्ति । औपाधिकभेदादायैकस्यापि कालस्य क्रमरूपतया क्रमवत्कार्यजनकत्वमिति भावः ।

जिस ब्रह्मकी कारविक भेदों वाली शक्ति कालशक्ति स्वतन्त्रशक्ति है (निमेष निमेष पल-घटी आदि की कल्पना को गई है और जिस शक्तिके कारण ब्रह्म अनन्यशक्तिमान् माना जाता है ।) उन्हीके अनुसार जन्म (जायते, अस्ति, विपरिणमते, वर्द्धते, हसति, नश्यति) आदि छः प्रकारके विकार हैं जो भावों (पदार्थों) के भेदके (क्रमिक भेदके) कारण माने जाते हैं ।

अयं भाव — सर्वाः कारणशक्तयः कालेन अनुज्ञाताः सायो जनयन्ति कार्यम्, प्रतिबद्धाः सत्यो न जनयन्ति कार्यम्, हेमन्तादिकाले प्रतिबद्धाः चसन्तादिकाले अनुज्ञायन्ते इति कालः स्वातन्त्र्यशक्तिः अन्त्यासां च कालपारतन्त्र्यम्, यथा धीवराः पद्यन्तराणां ग्रहणाय सूत्रप्रतिबद्धान् पक्षिणश्चेष्टयन्ते तथा च ते सूत्रप्रतिबन्धाद्स्वतन्त्रा इव भवन्ति तथेच्छायां तन्तुनाऽऽकर्षणात् । एवं कालसूत्रप्रतिबन्धात् पदार्थाः संकोचविकासलक्षणाद्युत्पत्तिष्वसावनवरतमनुभवन्ति । 'अतश्च कालसूत्रान्तर्गतं विश्वं प्राप्तकालं प्रसूयते' इति जायते इत्यवसीयते, प्रसूतमवतिष्ठते इति अस्ति इति व्यपदिश्यते, अवस्थितस्य विकारापत्तिरिति विपरिणमते, तच्च विपरिणमन्मुहूर्तमपि नावतिष्ठते इति वर्द्धते यावद्दनेन वर्धितव्यं, ततोऽपर्चायते मुहूर्तमप्यनवस्थानादेव ततः अवस्थितं कृत्स्नरणीयं विनश्यति । तदुक्तं वाक्यपदीये—(का० ३ समु० ९)

उत्पत्तौ च स्थितौ चापि विनाशे चापि तद्वनाम् ।

निमित्तं कालमेवाहुर्विभक्तेनात्मना स्थितम् ॥

तमस्य लोकयन्त्रस्य सूत्राधारं प्रचक्षते । प्रतिबन्धाभ्यनुज्ञाभ्यां तेन विश्वं विभज्यते ॥
यदिन प्रतिबन्धोऽयान् प्रतिबद्धं च नोऽसृजेत् । अवस्था व्यतिकार्यैर्न पौर्वापर्यं विना कृताः ॥
विशिष्टकालसम्बन्धो वृत्तिलाभाय क्लृप्तः । शक्तीनां सम्प्रयोगस्य हेतुत्वेनावतिष्ठते ॥
स्थितस्यानुग्रहस्यैतैर्धर्मैः संसर्गिभिरनतः । प्रतिबन्धस्तिरोभावः प्रहाणमिति चात्मनः ॥
प्रतिबद्धाश्च यास्तेन चित्रा विश्वस्य वृत्तयः । ताः स एवानुजानाति यथा तन्तुः शकुन्तिनः ॥

विशिष्टकालसम्बन्धाह्वयपाकासु शक्तिषु ।

क्रियाभिष्यज्यते नित्या प्रयोगारथेन कर्मणा ॥ इति ॥ ३ ॥

समस्त कारण शक्तियों कालकी आद्यानुसार कार्य करती हैं और रोके जाने पर कार्य नहीं करतीं। हेमन्त कालमें जिन्हें रोका गया है वे वसन्त कालमें आशा पा जाती हैं। स्तम्भिक काल एक स्वतन्त्रशक्ति है। दूसरी शक्तियों कालके अधीन हैं। जैसे न्याय दूसरे पक्षियों को पकड़नेके लिए एवं पक्षीको सूत्रमें बाँधकर प्रेरित करते हैं वे पक्षी सूत्रमें बाँधे रहनेके कारण अस्वतन्त्र की तरह हैं। क्योंकि सूत्रके खींचने पर पुनः पकड़ लिए जाते हैं। वैसे कालरूपी सूत्रमें बाँधे हुए पदार्थ सञ्चय और विवास रूपी उत्पत्ति और ध्वंसका सदा अनुभव करते हैं। इसीलिए कालरूपी सूत्रमें बाँधा हुआ विश्व काल जाने पर जब प्रसून होता है तब जायते कहा जाता है, जब प्रसून स्थित होता है तब अस्ति कहते हैं, जब विकार होता है तब विपरिणमते कहते हैं, जब विपरिणमित नक नहीं सकता तब वर्धते कहते हैं जब तक बढ़ता है जब शीघ्र होने लगता है तब ह्रस्ति कहते हैं और जब वह नष्ट हो जाता है तब नश्यति कहते हैं। यह कालशक्ति एक होने पर भी कार्यात्मिक भेदों के कारण अनेक और क्रमवाली है। इसीलिए क्रमसे कार्य उत्पन्न होता है, एक कालमें सब कार्य नहीं उत्पन्न होते ॥ ३ ॥

अभिज्ञस्यापि ब्रह्मणः सर्वकार्यजनकत्वमुपपाद्य सांप्रतं सर्वव्यवहारहेतुत्वमुपपादयति-
एकस्य सर्वबीजस्य यस्य चैयमनेकधा ।

भोक्तृभोक्तव्यरूपेण भोगरूपेण च स्थितिः ॥ ४ ॥

सर्वबीजस्य यस्य एकस्य ब्रह्मणः इयं तत्त्वान्वयाभ्यामनिर्वाच्या (ब्रह्म-
त्वेन ब्रह्मभिन्नत्वेन च यत्तुमशक्या) शक्तिरूपा स्थितिः अनेकधा भोक्तृभोक्त-
व्यरूपेण भोगरूपेण च लोकव्यवहाराय प्रवर्तते। भोक्ता-पुरुषः, भोक्तव्याः-
विषयाः, भोगः-विषयोपभोगजन्यसुखदुःखाद्यनुभव इति विवेकः । तद्व्यवृत्ति-
सर्वशक्त्यात्मभूतत्वमेकरथैवेति निर्णयः । भावानामात्मभेदस्य कल्पना स्यादनर्थिका ॥

जो समस्त जगत्का कारण और एक है उसकी यह शक्तिरूपा स्थिति (जो ब्रह्मरूप तथा
ब्रह्मभिन्न भी नहीं कही जा सकती अर्थात् अनिर्वचनीय स्थिति है) अनेक प्रकारसे लोकके
व्यवहार में आती है। जैसे भोक्ता (पुरुष) भोक्तव्य (विषय रूप, रस, गन्ध, स्पर्श और
शब्द) भोग (विषयों के भोगसे उत्पन्न सुख दुःख आदि)

एकमेव ब्रह्म सर्वशक्तीतिप्रमाणेन सिद्धे अविद्याकल्पितस्य भावभेदस्य अपारमार्थि-
कत्वात् कार्यनानास्वोच्चीयमानः शक्तिभेद एकस्यैव युक्तो न तु स्वरूपभेद इत्यर्थः ॥ ४ ॥

इस तरह सर्वशक्तिमान् और अद्वितीय ब्रह्म है, पदार्थभेद अविद्याकल्पित और अवास्त-
विक है किन्तु विभिन्न कार्योंके देखनेसे शक्तिमें ही विचित्रता माननी पड़ती है। ब्रह्ममें अनेकता
मानना निरर्थक ही है ॥ ४ ॥

एवं प्राप्पस्य ब्रह्मणः स्वरूपमुक्त्वा तत्प्राप्त्युपायमाह—

प्राप्त्युपायोऽनुकारश्च तस्य वेदो महर्षिभिः ।

एकोऽप्यनेकवर्त्मव समाप्नातः पृथक् पृथक् ॥ ५ ॥

तस्य ब्रह्मणः, प्राप्त्युपायः—प्राप्तिसाधनम्, अनुकारः—प्रतिमा च वेदः
वस्तुतो भेदाभावाद् ब्रह्मणोऽनुकार इव वेद इत्यर्थः, वेद एव ब्रह्मेति यावत् । स

च वेदः एकोऽपि महर्षिभिः पृथक् पृथक् समान्नातोऽभ्यस्त. अनेकवर्त्मव
श्रयजुःसामथर्ववेदभेदेन चतुर्विध इव भवतीत्यर्थः । समान्नात इत्यनेन वेदस्य
महर्षिप्रणीतत्वनिरासः ।

इस अतिथीय ब्रह्मही प्रासिका साधन और उसकी प्रतिमा वेद है । यद्यपि वेद भी एक
ही है तथापि महर्षियोंने अलग अलग अश्वाम किया है अतः (ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद
और अथर्ववेदके रूपमें) अनेक प्रकारका रिखाई पड़ता है । या अध्ययन करनेवाले
ऋषियोंके नामसे अनेक वेद मान्य पड़ते हैं । जैसे शाकल शाखा, वाष्कल शाखा आदि ।

प्राप्त्युपाय इति । ब्रह्मणः प्राप्तिः—ममाहमित्यहङ्कारग्रन्थिमतिक्रममात्रम् ।
अहङ्कारचिदात्मनोस्तादात्म्याध्यास एव ग्रन्थिः तच्चिद्वृत्तिश्च ग्रन्थिसमतिक्रमः ।

इस कारिकामें प्राप्त्युपायमें दो पद हैं एक प्राप्ति और दूसरा उपाय । 'मेरा' और 'मैं'
इस प्रकारकी अहकार-ग्रन्थिका छूटना ही प्राप्ति है । अहकार और चिदात्माका तादात्म्याध्यास
ही ग्रन्थि है ॥ ५ ॥

तदुक्तं पञ्चदश्यां चित्रदीपे—

अप्रवेश्य चिदात्मानं 'पृथक् परयत्नहृद्कृतिम् ।

इच्छन्तु कोटिवस्तूनि न बाधो ग्रन्थिभेदतः ॥ ६२ ॥ इति ।

आह च—

वाचः संस्कारमाधाय वाचं ज्ञाने निवेश्य च ।

विभज्य बन्धनान्यस्याः कृत्वा तां द्विजबन्धनाम् ॥

ज्योतिरान्तरमासाद्य चिद्ब्रह्मग्रन्थिपरिग्रहः ।

परेण ज्योतिर्यैकत्वं द्विक्त्वा ग्रन्थीन् प्रपद्यते ॥ इति ।

चरवारि शृङ्गा इति मन्त्रव्याख्याप्रसरे—'महता देवेन नः साम्यं यथा स्यादित्य-
प्येयं व्याकरणम्' इति महाभाष्यप्रतीकमुपादाय 'महता परेण ब्रह्मणोऽर्थयः' इति
कैयटः, ब्रह्मणा—शब्दब्रह्मणा साम्यं—सायुज्यमिति नागेशः,

अपि प्रयोक्तुरारम्भानं शब्दमन्तरवस्थितम् ।

प्राहुर्महान्तमृपभं येन सायुज्यमिष्यते ॥ इति हरिः ।

ह्रीं शब्दात्मानौ कार्यो नित्यश्च तत्रान्त्यः सर्वेश्वरः सर्वज्ञः सर्वशक्तिमान् शब्द-
वृषभस्तस्मिन् खलु वायुयोगवित् शास्त्रज्ञशब्दज्ञानपूर्वकप्रयोगेण षोणपापः पुरुषो
विचिद्ब्रह्माहङ्कारग्रन्थीन् अत्यन्तं संसृज्यत इति तस्याख्याताः । अविवृत्तो नित्यः विवृ-
त्तः कार्यः इति केचित् । कार्यो वैखरीरूपः नित्यो स्वप्नय आन्तरः श्लोष्ट इति द्याया ।

१. अहङ्कारे चिदात्मानमपवेदय—तादात्म्याध्यासेनानन्तर्मा-न्येत्पर्यः । यथा आत्मनो
व्यापकवेदोपि पृश्नादिजन्मनाशैर् न दुःखित्वं तेषु तादात्म्याध्यासाभावात् परमहङ्कारगनेच्छादि
भिर्देहगतव्याध्यादिभिश्च न दुःखित्वमित्यर्थः ।

२. बन्धनानि—अविद्याहङ्कारादीनि ।

इदमत्राचधेयम्—ब्रह्मणः सकाशात् प्रथमतो वेद एक एव चिद्वर्तते ततोऽप्येत-
नामशक्तेः प्रविभक्तः पुनरुपसंहृतभेदः । पुनश्च भिद्यत इति मतमवलम्बयेयं कारिक
उत्तरा च । तदुक्तं भागवते—

चातुर्होत्रं कर्मशुद्धं प्रजानां धीद्य वैदिकम् । व्यदधाद्यज्ञसंतस्यै वेदमेकं चतुर्विधम्
ऋग्यजुःसामाथर्वास्या वेदाश्चत्वार उद्धृताः । तत्रर्षेर्वेदधरः पैलः सामगो जैमिनिः कविः ।
वैशम्पायन एवैको निष्णातो यजुषामुत । अथर्वाङ्गिरसामासीत् सुमन्तुर्दारुणो मुनिः ॥ १

वायुपुराणेऽपि—

वेदमेकं चतुष्पादं चतुर्धा इयमज्जत् प्रभुः । ब्रह्मणो वचनात्तात लोकानां हितकाम्यया ॥
चातुर्होत्रमभूत्तस्मिंस्तेन यज्ञमकरवयत् । आप्वर्षवं यजुर्भिस्तु ऋग्भिर्होत्रं तथैव च ॥
उद्गात्रं सामभिश्चक्रे ब्रह्मत्वं चाप्यथर्वभिः ॥ इति ।

सनत्सुजातीयेऽपि—

एकस्य वेदस्याज्ञानाद् वेदास्ते बहवः कृताः । इति ।

अत एवाभियुक्तानां वचनम्—

सर्वार्थवेदको वेदश्चतुर्धा भिद्यते क्रमात् । ऋग्वेदोऽथ यजुर्वेदः सामवेदो ह्यथर्वणः ॥ इति ।

अन्ये तु अनेकवर्षेण अनेकशाखा इव भवतीत्यर्थमाहुः । तेषामयमाशयः—‘अस्य
महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरसः’ इति चतुर्विध
एव वेदो ब्रह्मणः सकाशादाविर्भूतः केवलं शाखाभेदः अध्ययननिमित्तः । तदुक्तं शौन-
कीयप्रातिशाख्ये—

ऋचां समूह ऋग्वेदस्तमग्यस्य प्रयत्नतः । पठितः शाकलेनाहौ चतुर्भिस्तदनन्तरम् ॥
सांख्यायनाधलायनौ माण्डुक्यो वाष्कलस्तथा । बहून्वा ऋषयः सर्वे पश्यन्ते एकवेदिनः ॥ इति ।
येन च ऋषिणा या शाखाऽभ्यस्ता सा तस्माद्भैव प्रसिद्धिमुपगता यथा शाकल-
शाखा वाष्कलशाखेति । तदुक्तं शाबरभाष्ये—‘स्मर्यते च वैशम्पायनः सर्वशाखाध्यायी
कठः पुनरिमां केवलां शाखामप्यापद्याम्बभूवेति स बहुशाखाभ्यायिनां सन्निधावेक-
शाखाध्यायिन्यां शाखामनधीयानस्तस्यां प्रकृष्टवाद्साधारणमुपपद्यते विशेषणं
कठशाखेति’ इति आख्या प्रवचनादिति सूत्रे ॥ ५ ॥

इदानीं ब्रह्मप्राप्त्युपायस्य वेदस्य स्वरूपकथनेन माहारग्यमाह—

भेदानां बहुमार्गत्वं कर्मण्येकत्र चाङ्गता ।

शब्दानां यतशक्तित्वं तस्य शाखासु दृश्यते ॥ ६ ॥

तस्य वेदस्य भेदाः—ऋग्यजुःसामाथर्ववेदाख्यास्तेषां भेदानां बहुमार्गत्वं
बहुशाखरत्वं वर्तते ‘यथा एकशतमध्वर्युंशाखाः, सहस्रवर्णां सामवेदः, एकविंशतिधा
बाह्वृष्यं पञ्चदशधैर्यके, नवधाथर्वणो वेद’ इति । तस्य वेदस्य भेदानां शाखानाम्
एकत्र एकस्मिन् कर्मणि च अङ्गता—तस्यां शाखायामनुक्तानामपि तदन्यशाखो-

पदिष्ठानामज्ञानां 'सर्वशाखाप्रत्यय'न्यायेनोपसंहारेण उपकारकत्वं चेत्यर्थः । ननु यदि सर्वशाखानामेककर्मबोधकत्वं तर्हि शाखाभेदः किञ्चिन्वन्धन इत्यत आह—शब्दानामिति । तस्य वेदस्य शाखासु शब्दानां यतशक्तित्वं यथा नियता शक्तिः बोधजनकता अभ्युदयहेतुता वा येषां तेषां भावस्तत्त्वं दृश्यते । येन रूपेण स्वरेण च युक्तो यस्यां शाखायामुक्तो यः शब्दः स तथैवोच्चरितः तत्रैवार्थमभिधत्ते पुण्यजनकश्च नान्यथा न शाखान्तरेऽतोऽर्थक्रियानियमेन शक्तिनियमस्तत्प्रयुक्तश्च शाखाभेद इति भावः । यथा 'सिमस्याथर्वणेऽन्त उदात्तः' 'देवसुग्न्तयोर्षजुषि काठके' इत्यादिः ।

चस्तुतस्तु—तस्य वेदस्य भेदानां तत्तद्देवगतशाखानां बहुमार्गत्यं बहवः पदक्रमजटामालादयो मार्गा अभ्यासोपाया येषां तेषां भावस्तत्त्वम्, एकत्र एकस्मिन् कर्मणि अङ्गता एककर्मबोधकत्वं च वर्तते । तथा च शाखाभेदेऽपि कर्मभेदाभावाच्छाखान्तरविहितानामप्यज्ञानां शाखान्तरीयैस्तस्मिन् कर्मण्युपसंहृत्यानुष्ठानमिति भावः । ननु यजुर्वेदगतकाठककाण्वमाध्यन्दिनीयादिशाखासु विहितस्य दर्शपूर्णमासाख्यस्य कर्मण एकत्वं न सम्भवति एकस्यां शाखायां विहितस्य शाखान्तरे पुनर्विधाने तद्विधेरेजात्तत्रापकायाभावेनानर्थक्यापत्त्या 'एकस्यैवं पुनः श्रुतिरविशेषाद्दर्शनार्थकं हि स्यादिति' न्यायेन कर्मभेदाद् अह—शब्दानामिति । तस्य वेदस्य शाखासु शब्दानां तत्तत्कर्मविधायकवाक्यानां यतशक्तित्वं तत्तच्छाखाध्यायि-पुरुषममेवतबोधजनकत्वं दृश्यते इत्यर्थः ।

यद्यपि उस वेदके (ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद और अथर्ववेदके) भेदोंमें भी एक-एक वेदकी अनेक शाखाएँ हैं (जैसे एक सौ अश्वयुक्ती शाखा, एक सहस्र सामवेदकी शाखाएँ) और उन (परस्परमें विभित्र) शाखाओंका एक कर्म (याग) में (जो अङ्ग एक शाखामें नहीं लिखे है किन्तु दूसरी शाखामें लिखे है वे अङ्ग भी) परस्परमें उपकार्य उपकारक भाव रखते हैं, तथापि वे शाखाएँ परस्पर भिन्न हैं । क्योंकि) उस वेदकी शाखाके शब्दोंकी बोधजनकता रूप और अभ्युदय (पुण्य) जनकता रूप अपनी शक्तियाँ अलग-अलग निवत हैं ।

अथवा

यद्यपि उस वेदकी शाखाओं (पद, क्रम, घन, जटा और माला आदि) में बहुत मार्ग (अभ्यासके उपाय) हैं और शाखाओंकी भिन्नता रहनेपर भी एक कर्ममें दूसरी शाखाके अङ्गोंका परस्परमें उपकार्य उपकारक भाव भी है । तथापि (एक वेदकी अनेक शाखाओंमें विहित दर्शपूर्णमास याग एक नहीं है । क्योंकि वेदकी शाखाओंमें उन-उन कर्मोंका विधान करनेवाले वाच्योंकी शक्तियाँ उन उन शाखाओंके अध्ययन करने वाले ही जानते हैं ॥ ६ ॥

अर्थ भावः—यथा 'अध्वर्युं वृणीत' इत्यत्राध्वर्योरुद्देश्यत्वेऽपि वृतेनाध्वर्युणा

१. सर्वशाखाप्रत्ययः—सर्वशाखाप्रतिपाद्यनेकं कर्म । सर्वशाखाप्रत्ययन्यायश्च—शाखाभेदात्कर्मभेदे न वा कर्मात्रं भिद्यते । दृष्ट काठकनामादि बहुभेदस्य कारणम् ॥ अन्यदारादिना ह्येते युज्यन्ते भेदहेतवः । रूपादिप्रत्यभिधानात्भिन्नं कर्म गम्यते ॥

(इति न्यायमालायामुक्तः)

स्वकार्यं कुर्यादिति कल्पविधावुपादेयताया श्रवणादेकत्वविवक्षा, एवं 'स्वाध्यायोऽप्ये-
तस्य' इत्यत्र अध्ययनं प्रति स्वाध्यायस्योद्देश्यत्वेऽपि अधीतेन स्वाध्यायेनार्थज्ञानं
भावयेदिति विनियोगविधावुपादेयत्वश्रवणात् तद्विशेषणस्य स्वत्वस्यैकत्वस्य च विवक्षे-
ति स्वैः पितृपितामहादिभिरधीयते इति स्वाध्याय इति द्युरपस्या स्ववेदे स्वकीयशा-
खामात्रस्यैवाध्ययनविधानेन एकैकस्य पुरुषस्यैकैकशाखाध्यायित्वात् तत्तच्छाखाध्या-
यिपुरुषान् प्रति तत्तच्छाखास्थविधेरज्ञातज्ञापकत्वेन अर्थवत्त्वात् 'एकस्यैवं पुनः श्रुति-
रि'ति न्यायापवृत्त्या कर्मभेदाभाव इति । नन्वेवं शाखान्तराध्ययनाभावे तदुक्तानाम-
ज्ञानामुपसंहारः कथमिति चेन्न—कल्पसूत्रादिभिः शाखान्तरीयाङ्गानां ज्ञानं संवाचो-
पसंहारस्य कर्तुं शक्यत्वात् । न च स्वत्वस्य विवक्षितत्वे वेदान्तराध्ययनमपि न
स्यादिति वाच्यम्, वेदानधीर्येति शास्त्रेण वेदेषु समुच्चयविधानात् । एवं च वेदभेदेऽ-
सति वाचके कर्मणां भेद एकत्रोत्पत्तिरपरत्र गुणविधानं वा तत्र वेदान्तरशाखाध्यायि-
पुरुषाभेदेन एकस्य विधायकत्वेऽपरस्यानुवादकरवापस्या उक्तन्यायप्रवृत्तेरिति ॥ ६ ॥
वेदमूलकरवादेव स्मृतीनां प्रामाण्यं नान्यथेत्यतोऽपि वेदस्य महत्त्वमाह—

इसलिए ब्रह्मप्राप्तिका उपाय वेद ही है, उसीके द्वारा ब्रह्म जाना जा सकता है । स्मृतियों
स्वतः प्रमाण नहीं हैं किन्तु जो कुछ वेदमें कहा गया है वही कहती हैं । अतः वेदमूलक होनेके
कारण वे भी प्रमाण मानी जाती हैं ।

स्मृतयो बहुरूपाश्च दृष्टादृष्टप्रयोजनाः ।

तमेवाश्रित्य लिङ्गेभ्यो वेदविद्भिः प्रकल्पिताः ॥ ७ ॥

बहुरूपाः—काश्चन 'गर्भाष्टमेऽन्दे कुर्वति ब्राह्मणस्योपनाशनम्' इत्येवंरूपाः
'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत' इति प्रत्यक्षश्रुतिमूलाः, काश्चन शिष्टेषु प्रसिद्धसमाचाराः
'अष्टकाः कर्तव्या' इत्यादयोऽनुपलभ्यमानश्रुतिमूलाः, दृष्टादृष्टप्रयोजनाश्च—तत्र
'गुरुरनुगन्तव्यः' इत्यादयः स्मृतयः अनुगमात्प्रीतो गुरुरध्यापयिष्यति ग्रन्थग्रन्थिभे-
दिनश्च न्यायान्वचयतीत्येवंरूपदृष्टप्रयोजनाः, अष्टकादिस्मृतयश्च अदृष्टप्रयोजनाः, स्मृ-
तयो लिङ्गेभ्यः तत्तदर्थबोधकमन्त्रादिभ्यः तं वेदमेवाश्रित्य वेदविद्भिः प्रक-
ल्पिता रचिता इत्यर्थः ।

ये स्मृतियों भी अनेक रूपकी मिलती हैं । जिनमें कुछ स्मृतियोंका प्रयोजन स्पष्ट दिखाई
पडता है, कुछका प्रयोजन अदृष्ट (पुण्य) मात्र है । ये स्मृतियों मन्त्रमें पढ़े हुए लिङ्गों (चिह्नों)
को देखकर वेदके जानकार विद्वानों द्वारा कल्पित (रचित) हैं ।

तद्यथा 'यां जनाः प्रतिनन्दन्ति रात्रिं धेनुमिवायतीम् । संवत्सरस्य या पत्नी
सा नो अस्तु सुमद्गती । अष्टकासु राधसे स्वाहा' इति मन्त्रोऽष्टकास्मृती लिङ्गम् ।
'तस्माच्छ्रेयांसं यन्तं पापीयान्' पञ्चादन्वेतीति' श्रुतिगुर्वनुगमनस्मृतौ मूलम् । एवं

च ध्रुतिमूलकस्मृतिकर्तृकत्वसामान्यात् असंप्रतिपन्नध्रुतिमूलकस्मृतीनां मूलं ध्रुतिरनु-
मेया, तदुक्तम्—'अपि वा कर्तृसामान्यात् प्रमाणननुमानं स्यात्' इति सूत्रेण जैमिनिना ।

स्मृतयो बहुरुपाश्चेति । स्मृतीनां पञ्चविधत्वमुक्तं भविष्यपुराणे—

दृष्टार्था तु स्मृतिः काचिददृष्टार्था तथापरा ।
दृष्टादृष्टार्थरूपान्या न्यायमूला तथाऽपरा ॥
अनुवादस्मृतिस्त्वन्या शिष्टैर्दृष्टा तु पञ्चमा ।

एतासामुदाहरणानि तत्रैव—

पङ्गुणस्य प्रयोज्यस्य प्रयोगः कार्यगौरवात् ।
सामादीनामुपायानां योगो श्वाससमासतः ॥
अध्यक्षाणां च निःश्वेदः कण्टकानां निरूपणम् ।
दृष्टार्थेयं स्मृतिः प्रोक्ता ऋषिभिर्गृह्णामज ॥
सन्धोपास्या सदा कार्या ध्रुतौ मांसं न भक्षयेत् ।
अदृष्टार्था स्मृतिः प्रोक्ता ऋषिभिर्ज्ञानकोविदैः ॥
पलाशं धारयेद्दण्डमुभयार्थो विदुर्बुधाः ।
न्यायमूला विकल्पः स्याज्जपहोमध्रुतौ यथा ॥
ध्रुतौ दृष्टं यथा कार्यं स्मृतौ तत्तादृशं यदि ।
अनूक्तवादिनी सा तु पारिवर्त्य यथा गृहात् ॥

पङ्गुणाः—सन्धिविग्रहयानासनद्वैधीभावसमाश्रयाख्याः^१ । सामादीनां^२ कार्य-
गौरवाद्वासससमासाभ्यां योगः प्रयोगः कर्तव्य इत्यर्थः । जपहोमध्रुताविति । सूर्यो-
दयावधि सावित्रीजपोऽनुदितहोमत्रिषयः । अनूक्तवादिनी = अनुदितवादिनी । यथा
'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा घनाद्वा' इत्यनयाऽनुदितं 'ब्राह्मणः प्रव्रजेद्
गृहात्' इति मनुस्मृतिर्वदति विधत्त इत्यर्थः ॥ इति ।

ननु 'वैसर्जनहोमीयं वासोध्वयुर्गृह्णाति' इत्येवंभूताः स्मृतयो लोभमूलाः 'भौदु-
श्वरी सर्वा वेष्टयितव्या' 'अष्टाक्षरारिंशद्वर्षं वेदब्रह्मचर्यम्' इत्येवंभूताश्च स्मृतयः
'भौदुश्वरीं स्पृष्ट्वोद्गायेत्' 'जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत' इत्यादिध्रुतिविरदाः, तासां
कथं वेदमूलकत्वसम्भव इति चेदत्रोच्यते, वैसर्जनहोमीयस्मृतेः—'स्मृतीनां ध्रुतिमूलत्वे
इदं पूर्वनिरूपिते । विरोधे सत्यपि ज्ञानुं शक्यं मूलान्तरं कथम् ॥' इत्यनेन लोभ-
मूलकत्वं निराकृत्य ध्रुतिमूलकत्वस्य, भौदुश्वरीवेष्टनस्मृतेः—

१. अरित्रिगिरीशोर्व्यवस्थाकरणमैक्य सन्धिः । विरोधो विग्रहः । त्रिगिरीशोरिति प्रति यात्रा
यानम् । तयोर्मिथः प्रतिबन्धशक्तयोः कालरनीश्रुया तूष्णोमवस्थानमागतम् । दुर्बलप्रवृत्तयोर्वाचिक-
मात्मसमर्पणं द्वैधीभावः । अरिणा धोडयमानस्य बन्धशश्रदनं संश्रयः ।
२. मामदानदण्डभेदाः । सामदाने दण्डभेदाद्विधुपायचतुष्टयमित्यमरत् । माम मान्त्वम् ।
दानं प्रतिबन्धम् । दण्डो दमः । भेद उपजायः ।

ततश्च श्रुतिमूलत्वाद्वाध्योदाहरणं न तत् ।
 विरुद्धत्वे च बाधः स्यान्न चेहास्ति विरुद्धता ॥
 न हि वेष्टनमात्रं हि स्पर्शश्रुत्या विरुद्धयते ।
 यदि द्वित्राङ्गुलं मध्ये विमुच्योत्तरभागतः ॥
 वेष्टयेतीदुग्धरी तत्र किं नाम न कृतं भवेत् ।
 सर्वां वेष्टयित्वेति न ह्येवं सूत्रकृद्भवः ॥
 प्राक् च लोभादिह स्पर्शः कुशैरेवान्तरीयने ।
 वेष्टितेषां कुशैः पूर्वं वाससा परिवेष्टयते ॥

इति ग्रन्थेन श्रुतिविरुद्धत्वं निराकृत्य-शाब्दायनिष्पन्नगतश्रुतिमूलकत्वस्य तन्त्र-
 चार्तिके स्थापनात् । 'अष्टाक्षरारिशाद्वर्षम्' इति स्मृतिरपि अन्धपट्टादिविषया
 नैष्टिकग्रन्थचारिविषया वेति न जातपुत्रश्रुतिविरुद्धा । तदुक्तं तन्त्रचार्तिके—

तत्रैवं शक्यते वक्तुं येऽन्धपट्टाद्वाद्यो नराः ।
 गृहस्थत्वं न शक्यन्ति कर्तुं तेषामयं विधिः ॥
 नैष्टिकग्रन्थचर्यं वा परिव्राजकताऽपि वा ।
 तैरवर्यं ग्रहीतव्या सेनादावेतदुच्यते ॥ इति ।

ननु सर्वासां वेदविरुद्धिपत्तस्मृतीनां श्रुतिमूलकत्वात्प्रामाण्याङ्गीकारे 'विरोधे
 खनपेक्ष्यं स्वादसति ह्यनुमानम्' 'हेतुदर्शनाच्च' इति सूत्राभ्यां कस्याः स्मृतेरप्रामाण्य-
 मुच्यते इति चेत् वेदवाङ्मयौद्गादिकल्पितायाः स्मृतेरिति गृहाणेत्यलम् ॥ ७ ॥

जैन 'गर्भाष्टमेन्द्रे कुर्वीत ब्राह्मणरथोपनायनम्' यह स्मृति 'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयोत' इस
 प्रत्यक्ष श्रुतिसे बनाई गई है । कुछ 'अन्वष्टका कर्त्तव्या' यह स्मृति शिष्टाचारसे ही बनाई गई है
 और इनका मूल 'अष्टकासु राधसे स्वादा' मन्त्र है । इसी तरह 'गुरुनृगन्तव्यः' यह स्मृति
 'तस्मात् श्रेयासं वन्द्य पापीवान् पश्चादन्वेति' इस श्रुतिको देखकर रची गई है । उनमें 'अष्टका'
 स्मृतिका प्रयोजन केवल अदृष्ट है और 'गुरुनृगन्तव्यः' स्मृतिका प्रयोजन गुरुजीकी प्रसन्न
 रखना दृष्ट प्रयोजन भी है ॥ ७ ॥

दर्शनभेदा अपि वेदादेवेत्याह—

इसी तरह दर्शन भी वेदमूलक होनेके कारण ही प्रमाण है । जो दर्शन वेद-मूलक नहीं
 वे प्रमाण नहीं और उनसे ब्रह्मकी प्राप्ति भी नहीं हो सकती है । दर्शनोंमें भी जो भेद दिखाई
 पड़ते हैं वे भी वेदसे ही हैं । भेद कहीं बीचमें नहीं बन गया है । भेद होनेमें कारण यह
 है कि—

तस्यार्थवादरूपाणि निश्चित्य स्वविकल्पजाः ।

एकत्विनां द्वैतिनां च प्रवादा बहुधा मताः ॥ ८ ॥

तस्य वेदस्य अर्थवादरूपाणि अर्थवादानर्थवादरूपाणि चावयानि निश्चित्य
 आश्रित्य स्वविकल्पजाः स्वस्वबुद्धिप्रभवाः, विकल्पो बुद्धिभेदः तदुक्तं 'रुचीनां
 वैचित्र्यादनुकूलिनानापथतुषाम्' इति, एकत्विनां द्वैतिनां च बहुधा भिन्नभिन्न-

रूपेण, ममैव दर्शनं सत्यमित्येवंरूपः प्रकृष्टो वादो येषु ते प्रयादाः अनलपादरा दर्शनभेदाः, मता अभिमता इत्यर्थः ।

वेदके ही मन्त्रोंमें वहाँ अर्थ परस्पर विरुद्ध दिखाई पड़ते हैं वहाँ (भिन्न भिन्न दर्शनाचार्यों ने) उनमें एकवो अर्थवाद (प्रशंसा करनेवाला) और दूसरेको मिथ्या मानकर अपनी अपनी रुचिके अनुसार एकवाद या द्वैतवाद मान लिया है और अपने अपने आग्रह पर अपने-अपने पक्षका समर्थन करते हैं ।

अर्थवादश्चानर्थवादश्चार्थवादानर्थवादादौ रूपं येषां तानि अर्थवादरूपाणि शाकपा-
र्थिवादिवाद्दुत्तरपदलोपः । अर्थवादाश्चानर्थवादरूपाणि च अर्थवादरूपाणीति यद् च
यद्भुक् च यद्भुक्कोरितिबदकशेषो वा । केवाञ्चिद्वादाः अर्थवादमूलाः, केवाञ्चिद्
धुतितारपर्यविषया इति तद्भावः ।

एकत्विनः—अद्वैतिनः 'एकमेवाद्वितीयम्' 'आत्मैवेदं सर्वम्' 'ऐतदात्म्यमिदं
सर्वम्' 'तद्वमसि' 'नेह नानास्ति किञ्चन' 'वाचाग्भणं विकारो नानाधेयं मृत्तिके-
त्येव सत्यम्' 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः' इत्यादिश्रुतिबलेन जीव-
ब्रह्मणोरैक्यं ब्रह्मस्वतिरेकेण जगतोऽभावं चातिष्ठमानाः 'द्वा सुपर्णा' 'य आत्मनि
तिष्ठन्' 'अज्ञो ह्येको जुषमाणोऽनुशंते जहात्येतां भुक्तभोगामत्रोऽन्यः' इत्यादिद्वैत-
बोधकश्रुतीनां प्रत्यक्षसिद्धभेदानुवादकत्वेन हीनबलवाद्वाध्यस्वमाचक्षते ।

द्वैतिनस्तु—प्रत्यक्षविरोधेनाद्वैतश्रुतय उपचारितार्था जगत्यास्थानिवृत्तये वैरा-
ग्योपष्टभार्याः । द्वैतश्रुतयस्तु प्रत्यक्षसंवादेन सत्यार्था इति मन्यन्ते ।

एवं चार्वाकादयोऽपि 'अहं गौरः' 'अहं स्थूलः' इति प्रत्यक्षाभासमाश्रित्य 'स
वा एष पुरुषोऽन्तरसमयः' इति वाक्यं 'आत्मैव देहमयः' इति वैरोचनसिद्धान्तप्रति-
पादनाक्यं च स्वमतोपष्टभाय स्वीकृत्य स्वमतमपि श्रौतीकर्तुं प्रतिपेदिरे । तदुक्तं
विद्यारण्यस्वामिभिः—

कूटस्थादिशरीरान्तसंघातस्वामतां जगुः । लोकायताः पामराश्च प्रत्यक्षाभासमाश्रिताः ॥
श्रौतीकर्तुं स्वपक्षं ते कोशमद्यमयं तथा । वैरोचनस्य सिद्धान्तं प्रमाणं प्रतिज्ञशिरे ॥
इत्यादिना—

एवमन्ये स्वस्वपक्षाभिमानेनान्यधान्यथा । मन्त्रार्थवादकल्पादीनाश्रित्य प्रतिपेदिरे ॥
इत्यन्तेन ग्रन्थजातेन ।

उदयनाचार्या—अपि आत्मतत्त्वविवेकशेषे—'प्रथमं बहिरर्थं एव भासते
यमाश्रित्य धर्ममीमांसोपसंहारः चार्वाकसमुत्थानं च तत्प्रतिपादनार्थं 'पराञ्चि स्तानि'
इत्यादिः 'तद्वानार्थं परं कर्मम्' इत्यादि । अर्थार्थाकारः यमाश्रित्य त्रैदण्डिकमतोप-
संहारः योगाचारसमुत्थानं च तत्प्रतिपादनार्थम् 'आत्मैवेदं सर्वम्' इत्यादि, तद्वा-
नार्थम् 'अगन्धमरसम्' इत्यादि । अर्थार्थाभावः यमाश्रित्य वेदान्तद्वारमात्रोपसंहारः
सून्यत्वनैरात्म्यसमुत्थानं च तत्प्रतिपादनार्थम् 'असदेवेदमग्र आसीत्' इत्यादि,

तद्दानाय 'अन्धं तमः प्रविशन्ति ये के चारमहनो जनाः' इत्यादि । ततो विवेकः यमाश्रित्य सांख्यमतोपसंहारः शक्तिसत्त्वसमुत्थानं च । तत्प्रतिपादनार्थं च, 'प्रकृतेः परस्तात्' इत्यादि, तद्दानाय 'नान्यत् सत्' इत्यादि । ततः केवल आत्मा प्रकाशते यमाश्रित्याद्वैतमतोपसंहारः तत्प्रतिपादनार्थं 'न पर्यन्तीत्याहुरेकीभवती' इत्यादि, तद्दानार्थं 'नाद्वैतं नपि च द्वैतम्' इत्यादि । ततः समस्तसंस्काराभिभवात् केवलज्ञानं न विकल्पते यमाश्रित्य चरमवेदान्तोपसंहारः तत्प्रतिपादनार्थं 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्यादि । सा चावस्था न हेया मोक्षनगरगोपुरायमाणत्वात् । निर्वाणं तु तस्याः स्वयमेव यदाश्रित्य न्यायदर्शनोपसंहारः तत्प्रतिपादनार्थम् 'अथ यो निष्काम आत्मकाम आसकामः स ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति न तस्य प्राणा उष्कामन्ति तत्रैव समवलीयन्ते' इति ब्राह्मः ॥ इति ॥ ८ ॥

एकत्ववादी—(अद्वैतवादी) 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, आत्मैवेद सर्वम्, ऐतदान्मभिद सर्वम्, तत्त्वमसि, नैद नानास्ति किञ्चन' इत्यादि श्रुतियोंके आधारपर जीव-ब्रह्मकी एकता और ब्रह्मसे अलग जगत्की सत्ताका अभाव मानने हैं तथा 'द्वा सुपर्णा, य आत्मनि तिष्ठति, भजो हो शो जुषमाणोनुशेते' इत्यादि द्वैतको बतानेवाली श्रुतियोंको प्रत्यक्ष वस्तु कहनेके कारण हीनवक्तृ मानकर एकत्ववादिनी श्रुतियोंसे इनका बार कर देने हैं और अपने एकत्ववादका समर्थन करते हैं ।

द्वैतवादी—प्रत्यक्ष वस्तुके विरुद्ध होनेके कारण अद्वैत श्रुतियाँ केवल संसारमें विश्वास इटानेके लिए हैं और द्वैत श्रुतियाँ प्रत्यक्ष सिद्ध सत्य अर्थका बोध कराती हैं अतः द्वैतको ही उचिन मानते हैं ।

चार्वाक भी—'आत्मैव देहमथः' इस श्रुतिको प्रमाण मानकर अपने पक्षको वेदसम्मत बतानेका साहस कर सकता है । अतः जितने पक्ष हो सकते हैं, सबके मूलमें वेद ही है ॥ ८ ॥

ननु यदि एते दर्शनभेदाः आप्रवृत्तेशरणपुरुषबुद्धिप्रभवा अन्यथायोज्यमानश्रुति-मूलाः परस्परविरुद्धाश्च तर्हि असत्या एव वस्तुनि विकल्पासंभवात् अतः सखं किं तत्त्वमत आह—

अब बान यह उठती है कि दर्शनोंके वेदमूलक होनेपर भी सबमें भाग्य के कारण एकता न होनेसे यह कैसे जाना जा सकता है कि ब्रह्मप्राप्तिका सच्चा मार्ग कौन है ?

सत्या विशुद्धिस्तत्रोक्ता विद्यैवैकपदागमा ।

युक्ता प्रणवरूपेण सर्ववादाविरोधिनी ॥ ९ ॥

य एते दर्शनविकल्पा भिन्नरूपानुगताः (भेदमाश्रिताः) ते अमकारणरागद्वेष-मूलत्वादसत्या इति न वेदतात्पर्यविषयाः किन्तु अभिन्नरूपत्वाद् विशुद्धिः विशिष्टा शुद्धिः रागद्वेषादिराहित्यं यस्यां सा, एकपदागमा एकं पदं प्रणवरूपमागमो बोधकं यस्याः सा, तथा च श्रुतिः—ओमित्येकाचरमुद्गीथमुपासीतेति, एकस्मिन्पदे विषये आगमः समन्वयो यस्याः सा वा, विद्या ब्रह्मरूपा एकत्वबोधकश्रुतिर्वा एव न द्वैतं द्वैतश्रुतियाँ सत्या अतः तत्र वेदे उक्ता—वेदतात्पर्यविषयाः, सत्यार्धप्रति-

पादकत्वेन पठिता वा । अद्वैतवादे कुतो न रागद्वेषाद्यत आह—प्रणवेति । यतः सा-
विद्या प्रणवरूपेण सर्ववादाविरोधिनी अनो युक्ता परमार्थो नान्येत्यर्थः ॥

(जो रागद्वेष आदि शेषोंसे रहित) विशिष्ट शुद्धिवाली है और एक प्रणव (ईश्वर) ही जिसे व्यक्त कर सकता है वह ब्रह्मरूपा एकत्वबोधिका विद्या ही सत्य है । वह ही विद्या सत्य अर्थ प्रकाशित करनेके कारण वेदमें वर्णित है । क्योंकि जितने (परमाणुकारणवाद, प्रधानकारणवाद आदि) वाद हैं इन सबसे कोई विरोध भी नहीं है । अतः वही वेदका परम सिद्धान्त है ।

परमाणुकारणवादो हि प्रधानकारणवाद्द्विरुद्धो नाद्वैतवादः कल्पनयाऽद्वितीय-
ब्रह्मण एव प्रधानपरमाणुरूपत्वाद्गतः यद्रूपं दर्शनभेदा ब्रह्मणः कल्पयन्ति तत्प्रणव-
एतदप्यस्य रूपमित्यभ्यनुजानाति । तथाया तार्किकेण परमाणुजगत्कारणं, साख्येन
प्रकृतिर्जगत्कारणमित्युक्तेऽद्वैतिना ओमिति चक्तुं शक्यते परमाणुप्रकृत्यादीनां ब्रह्म-
नम्यत्वादिति सर्ववादाविरुद्धत्वं ब्रह्मणः । यद्वा प्रकर्षेण नौति स्तौति इति प्रणवः,
प्रणवो हि ब्रह्म स्तौति इति प्रणवेन ब्रह्मणस्तादात्म्यात् प्रणव एव ब्रह्म तदेव सत्यं
तद्विवर्ताश्चान्ये मिथ्या इति न मिथ्याभूतेन द्वैतेन सत्यस्याद्वैतस्य विरोध इति भावः ।

एतदेवाभिप्रेत्य गौडपादाचार्यैरुक्तम्—

स्वसिद्धान्तव्यवस्थासु द्वैतिनो निश्चिता दृष्टम् । परस्परं विरुध्यन्ते तैरयं न विरुध्यते ॥
अद्वैतं परमार्थं हि द्वैतं तद्भेद उच्यते । तेषामुभयथा द्वैतं तेनायं न विरुध्यते ॥

कपिलकणादबुद्धार्हतादिदृष्टयनुसारिणो द्वैतिनो रागद्वेषोपेताः स्वसिद्धान्तदर्शन-
निमित्तं परस्परं द्विपन्ति अद्वैतिनो हि सर्वानम्यत्वात् यथा कदाचित् हस्तपदा-
दिभिराहतोऽपि कश्चिन्न विरुध्यते तथा तैर्न विरुध्यन्त इति तदर्थः । यतः अद्वैतं
परमार्थः द्वैतं च तद्भेदः—तत्कार्यम् तद्विवर्त इति यावत्, एकमेवाद्वितीयं तत्तेजो-
ऽसृजत इति ध्रुते । अतो न मिथ्याभूतेन द्वैतेन विरोधः । यथा मत्तयज्जारुहः उन्मत्तं
भूमिष्ठं प्रति बाह्यं मां प्रतीति ध्रुवाणमपि तं प्रति न बाह्यत्यविरोधबुद्ध्या तद्रूपं
द्वैतिनां तु उभयथा परमार्थतोऽपरमार्थतश्च द्वैतमेवातो विरोध इति ।

अत एव परमार्थसारे पतञ्जलिः—

यद्यत्सिद्धान्तागमतर्कादिषु भ्रमन्ति रागाग्धाः ।

अनुमोदामस्ततत्तत्तेषां सर्वात्मवादधिया ॥ इति ।

इदमत्र तत्त्वम्—कणादादयो हि मायिकत्वेन मिथ्याभूतत्वेन ब्रह्मरूपत्वेन च
ज्ञातमपि प्रपञ्चं बोधनीयशिल्पाधिकारानुसारेण तदीयमायिकत्वाद्यलक्ष्य ब्रह्मरूपत्वेन
ज्ञातपरमाण्वादिभ्यः सृष्टिमाहुः । यथाहुः—‘स बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंनिभाम्’
इति अतो न ऋषीणां परस्परं मतभेद इति ॥ ९ ॥

तात्पर्यं यह है कि वे दर्शन जो परस्पर भिन्न हैं और एक पक्षपर भाव हैं किए हैं ।
जैसे परमाणुकारणवाद और प्रधानकारणवाद । परमाणुकारणवादी कणाद जगत्की सृष्टि
परमाणुमें मानते हैं । वही प्रधानकारणवादी कपिल जगत्का कारण प्रधानको (प्रकृति) को

मानते हैं इनमें परस्पर मत भेद हैं किन्तु जो सत्य है उससे दोनोंसे कोई मतभेद नहीं है। क्योंकि प्रधान या परमाणु ब्रह्मसे अन्य है ही नहीं। अतः ब्रह्मको कारण मानने वाले अद्वैतियोंकी दृष्टिमें दोनोंमें कोई विरोध नहीं है। अतः ब्रह्म ही सत्य है। अथवा ब्रह्मकी प्रवृष्ट स्तुतिविधि करने वाले प्रणवसे ब्रह्ममें तादात्म्य है अतः ब्रह्म होनेके कारण प्रणव सत्य है उसके विवर्त जो अन्य हैं वे असत्य (मिथ्या) हैं। मिथ्या द्वैतसे सत्य अद्वैतका कोई विरोध नहीं है। यहाँ वास्तविकता यह है कि बोधनीय शिष्यकी शक्तिके अनुसार ही विषयका ज्ञान करना चाहिए। बोद्धा परमाणुको ब्रह्म समझना है अतः उसे वही जगत्का कर्ता बताया गया है ॥१॥

किं बहुना सर्वेऽपि विद्याभेदा वेदादेवेत्याह—

विधातुस्तस्य लोकानामङ्गोपाङ्गनिबन्धनाः ।

विद्याभेदाः प्रतायन्ते ज्ञानसंस्कारहेतवः ॥ १० ॥

लोकानां विधातुः—उपदेष्टृत्वेन सर्वव्यवस्थापकस्य सर्वशब्दार्थप्रकृतिरूपत्वेन सर्वत्रष्टुश्च तस्य प्रणवरूपस्य वेदस्य अङ्गोपाङ्गनिबन्धनाः—अङ्गानि—विषयः, उपाङ्गानि—मन्त्रार्थवादोपनिषदादयः निबन्धनं मूलं येषां ते, अङ्गानि—व्याकरण-शिक्षानिरुक्तकल्पज्यौतिषचन्द्रःशास्त्राणि, उपाङ्गानि पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राणि निबन्धनं प्रयोजकं येषु ते वा। ज्ञानसंस्कारहेतवः—ज्ञानं-सम्यग्ज्ञानं, संस्कारः—पुरुषसंस्कारः धर्म इति यावत् तयोर्हेतवः, यद्वा ज्ञानमेव संस्कारः उत्पन्नज्ञाना हि संस्कृता इत्युच्यन्ते तस्य हेतवः। विद्याभेदाः व्याकरणादयः प्रतायन्ते विस्तृता भवन्ति ।

जगत्की सृष्टि या उपदेश करनेवाले इसी प्रणवरूपी वेदके अङ्ग (विधि) और उपाङ्ग (मन्त्र, अर्थवाद और उपनिषत्) अथवा अङ्ग (व्याकरण, शिक्षा, निरुक्त, कल्प, ज्यौतिष और चन्द्रः शास्त्र) और उपाङ्ग (पुराण, न्याय, मीमांसा और धर्मशास्त्र) मूलक ज्ञान और संस्कारके कारण ही व्याकरण आदि विद्याके भेदोंका विस्तार हुआ है।

तदाहुः—'सर्वा वाचो वेदमनुप्रविष्टा' इति ॥

उपदेष्टृवच्च वेदस्य—

सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक् ।

वेदशब्देभ्य एवादी पृथक् संस्थाश्च निर्ममे ॥ इति मनुनाभिहितम् ।

नामानि घटपटादिसंज्ञा, कर्माणि अभ्ययनादीनि, पृथक्संस्थाः छौकिकीर्ष्य-वस्थाः—घटनिर्माणं कुलालस्य, पटनिर्माणं कुविन्दस्य, इत्यादिका वेद शब्देभ्य एव कृता इति तदर्थः ।

सर्वशब्दार्थप्रकृतिरत्वं च प्रणवरूपस्य वेदस्य—'संस्कार एव सर्वा वाक् सैषा स्पर्शाभिमिष्यंज्यमाना बह्वी नानारूपा भवति' इति श्रुतेः। बह्वी—वाक्यपदादिरूपा नानारूपा—घटपटादिरूपा च। स्पष्टीकृतं चैतद् 'ओमित्येतदधरमिदं सर्वम्' इति श्रुति- (माण्डूक्योपनिषद्) व्याख्याने श्रीशङ्कराचार्यभगवत्पादैः। तथाहि— 'यदिदमर्थजातमभिधेयभूतं तस्याभिधानाद्यतिरेकात् अभिधानस्य चोङ्काराद्यतिरे-

कादोद्धार एवेदं सर्वम्' इति । ननु शब्दातिरिक्तार्थाभावे शब्दस्यार्थवाचकत्वानुप-
पत्तिः एकत्र विषयविपरिवायोगात्, तथा च निर्विकल्पकं वाच्यवाचकविभागगून्यं
सन्मात्रं वस्तु प्राप्तोति इति चेद्विष्टमेवैतत् कार्यस्थ सर्वस्य मित्यात्वादित्यवेहि ।
तथाच द्युतिः—'वाचारम्भणं विकारो नामधेयम्' इति । 'वाचया केवलमारभ्यते
विकारजातं न तु तत्त्वतोऽस्ति यतो नामधेयमात्रम्' इति तदर्थं भामतीकाया
आहुः । ननु वाच्यं च वाचकं च सर्वमोद्धार एवेत्यभ्युपगमेऽपि परं ब्रह्म पृथगेव
स्थास्यति इति चेन्न यद्वि परं कारणं ब्रह्म तच्चेदवगम्यते किञ्चिदभिधानं तेनेदमभिधे-
यमित्येवमात्मकोपायपूर्वकमेव तदधिगमः । अभिधेयं च स्वाभिधानाव्यतिरिक्तं तत्पुन-
रोद्धारमात्रमिति वाच्यं ब्रह्मापि वाचकानिब्रं तन्मात्रमेव भविष्यति । तदुक्तं
भगवत्पादैः—'परब्रह्म ब्रह्माभिधानाभिधेयोपायपूर्वकमेव गम्यते इत्योद्धार एव'
इति । 'रज्ज्वादिरिव सर्पादिविकल्पस्यास्पदमद्वय आत्मा परमार्थः सन् प्राणादिविक-
ल्पस्यास्पदं यथा तथा सर्वोऽपि वाक्प्रपञ्चः प्राणाद्यात्मकविकल्पविषय ओद्धार
एव' इति च ।

इदमत्रावधेयम्—प्रणवो द्विविधः परोऽपरश्च । परः ब्रह्मात्मकः अपरः शब्दात्मकः ।
तथा च सूत्रसंहिता—

परा-परतरं ब्रह्म ज्ञानानन्दादिलक्षणम् । प्रकर्षेण नवं यस्मात् परं ब्रह्म स्वभावतः ॥
अपरः प्रणवः साक्षाद्ब्रह्मरूपः सुनिर्मलः । प्रकर्षेण नवत्वरथ हेतुवात्प्रणवः स्मृतः ॥

पर एव प्रणव आन्तर इति अविवृत्त इति चोच्यते ।

भागवतेऽपि—[१२ स्क० ६ अ० ३७-३४ श्लो०]

समाहितात्मनो ब्रह्मन् ब्रह्मणः परमेष्ठिनः । हृद्याकाशाद्भूआदौ वृत्तिरोधाद् विभाष्यते ॥
ततोऽभ्रुशिवृदोद्धारो योऽव्यक्तप्रभवः स्वराट् । यत्तद्विद्धं भगवतो ब्रह्मणः परमात्मनः ॥

कोऽसौ परमात्मा तत्राह—

शृणोति य इमं स्फोटं सुप्ते श्रोत्रे च शून्यरक् ।

येन वाग् व्यज्यते यस्य व्यक्तिराकाश आत्मनः ॥ इति ।

स्वधाज्ञो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः । स सर्वमन्त्रोपनिषद् वेदवीजं सनातनम् ॥
तस्य ह्यासन् त्रयो वर्णा भकाराद्या भृगूद्ब्रह्म । धार्यन्ते यैश्च यो भावा गुणानामाधंशुतयः ॥
ततोऽजरसमाह्लापमसृजद्गवाहनजः । अन्तःस्थोऽस्मत्स्वरस्पर्शादीर्घह्रस्वादिलक्षणम् ॥
तेनासौ चतुरो वेदांश्चतुर्भिवन्दैर्विभुः । सव्याहृतिकान् सोद्धारान् चाद्दुर्होत्रविवक्षया ॥

त्रिविद्-त्रिमादः, अद्वयकः—परब्रह्मरूपः प्रणवः प्रभवः कारणं यस्य, लिङ्ग-गम-
कम्, येन-प्रणवेन, आकाशे हृदयाकाशे, आत्मनः सकाशाद्वाचकः, प्रणव एव पर-
मात्मा, स्वधाज्ञः स्वकारणस्य, गुणाः सत्परजरतमोसि, नामानि-शब्दवस्तुः नामानि,
अर्थाः—भूर्भुवःस्वर्लोकः, वृत्तयः जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तयः । एवं च अपरप्रणवरूपो वेदः
परब्रह्मणः प्राप्स्युपायः तरकार्यत्वात् कार्यकारणयोरभेदात् । केचित्तु—'एतदालम्ब-
नम्' इति श्रुतिप्रामाण्यात् प्रतिमायां विष्णुयुदिवदोद्धारो ब्रह्मयुदवीपास्यमानो

अभिज्ञात् संहतक्रमात् अन्तःसन्निविष्टात् पश्यन्तीरूपात् शब्दतत्त्वात्-प्राप्तो वर्णपदवाक्यलक्षणो रूपविभागो यथा, यद्वा अभिधेयत्वेन प्राप्तः रूपविभागः अर्थ-विशेषः गवादिर्यया, यद्वा प्राप्तः रूपविभागः गवादिरर्थः कार्यकारणभावेन यथा, शब्दो हि गवादिरूपेण परिणमते ते च गवादयस्तत्रैव लीनाः वाग्रूपेण व्यवतिष्ठन्ते यदाहुः-‘नामैवेदं रूपत्वेन घवृते रूपं चेदं नामभावेऽवतस्थे । एके तदेकमविभक्तं विभेजुः प्रागिवान्ये भेदरूपं वदन्ति’ इति, सा तस्याः प्राप्तरूपविभागायाः सरु-मायाः वाचः वाचकवाद्भ्युदयहेतुत्वाच्च यः परमो रसः सारः व्यवस्थितसाधु-भावः शब्दसमूहः, यदाहुः-‘ऋजीपमेतद्वाचो य. संस्कारहीनः शब्दः’ इति ‘निष्पीडि-तरसस्याग्रे रसः सारः यदन्यत्किञ्च स ऋजीषः’ इति यत्तत् श्रुतिप्रसिद्धं पुण्यतमम् प्रकाशाप्रकाशयोः प्रकाशकं ज्योतिः शब्दाख्यम्, यथाहुः-‘इह त्रीणि ज्योतीषि त्रयः प्रकाशाः स्वरूपपररूपयोरवद्योतकाः ‘योऽयं जातवेदाः यश्च पुरुषेऽन्तरः प्रकाशो यश्च प्रकाशाप्रकाशयोः प्रकाशयिता शब्दाख्यः तत्रैतत्सर्वमुपनिबद्धं यावत्स्यान्नु चरिष्यु च’ इति तस्य साधुशब्दसमूहस्य ज्ञाने अयं सामान्यविशेषलक्षणवान् व्याकरणरूपः आज्ञसः सरलो मार्ग उपाय इत्यर्थः । प्रतिपदोक्तशब्दपारायणरूपस्तु अत्यन्तकृच्छ्रो मार्गः तथा च ध्रुयते ‘बृहस्पतिरिन्द्राय दिव्यं वर्षसहस्र प्रतिपदोक्तानां शब्दानां शब्द-पारायणं प्रोवाच न चान्तं जगाम’ इति । तथा च लघ्वर्थं व्याकरणम् इति भावः ॥१२॥

और जिसने एक और क्रम रहित पश्यन्ती वाक् रूपी शब्दतत्त्वमे वर्ण-पद-वाक्य रूपी रूपविभाग प्राप्त किया है । अथवा वाक्यरूपमें रूपविभाग (अर्थ विशेष) प्राप्त किया है । अथवा कार्य-कारणके रूपमें जिसने अर्थरूप धारण किया है और जो क्रमवती वाणीका (वैखरी) वाचक वा अभ्युदयका कारण होनेके नाते परमसार है, जो श्रुति प्रसिद्ध पुण्यतम आलोक और तमको प्रकाशित करने वाली शब्दनामकी ज्योति है उसके साधुत्व ज्ञानके लिए यह व्याकरण शास्त्र ही सरल मार्ग है ।

क्योंकि शब्द अनन्त है । उनका ज्ञान कोषके द्वारा होना असम्भव है । एक बार इन्द्रजी-को इन्द्रा दुर्ई भी कि सब शब्दोंको पढ लिया जाय । उन्होंने देवगुरु बृहस्पतिको तुलाया और पढ़ने लागे । एक हजार वर्ष बीत गए किन्तु शब्द राशिका अन्त नहीं हुआ । आजकल तो जो बड़ा दीर्घायु होगा वह सौ वर्ष जी सकेगा फिर उसे इस शब्द राशिका ज्ञान कैसे हो सकता है । इसलिए शब्दोंके ज्ञानके लिए कुछ नियम बना लेना चाहिए । जो नियम कुछ सामान्य नियम हों और कुछ विशेष नियम हो । विशेष नियमोंसे सामान्य नियमोंका नाश हुआ करेगा । इस प्रकार थोड़ेसे समय और परिश्रमसे बड़े शब्द सागरको पार किया जा सकता है । अतः व्याकरण नामके इस शास्त्रका निर्माण हुआ जो थोड़ेसे परिश्रममें शब्द राशिका ज्ञान कराता है । अतः यह व्याकरण शब्द-जगत्के ज्ञानमें लाघव (शीघ्रता) करने वाला है अर्थात् थोड़े परिश्रममें अधिक शब्दोंका ज्ञान कराता है ॥ १२ ॥

सर्वथ्यवहारसम्पादकजात्यादिबोधकशब्दस्वरूपबोधकत्वाद्पि व्याकरणं प्रशंसन् भाष्योक्तं संदेहाभावरूपं पञ्चमं व्याकरणप्रयोजनमाह—

अर्थप्रवृत्तित्वानां शब्दा एव निबन्धनम् ।

तत्त्वावबोधः शब्दानां नास्ति व्याकरणादृते ॥ १३ ॥

अर्थप्रवृत्तिरश्वानाम् अर्थस्य घटादेः प्रवृत्ती व्यवहारे—जलाहरणादिरूपा-
र्थक्रियाकारित्वे, अयं घट इत्यादिशब्दप्रयोगे वा, निमित्तानि जातिगुणक्रियासंज्ञाः
तेषां, तथा च भाष्यम् 'चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिः जानिशब्दा गुणशब्दाः क्रियाशब्दा
यदृच्छाशब्दाः' इति । अत्र—'शब्दानामर्थे या प्रवृत्तिः (प्रयोगः) सा प्रवृत्तिनिमित्त-
भेदाप्रकारचतुष्टयतीत्यर्थः' इत्युद्योतः । यावद्व्यक्तयो जात्यादिभिर्भोपरस्यन्ते तावदिदं
सदस्येयं व्यवहार्या न भवन्तीति भवति तेषां व्यवहारे निमित्तत्वम् । शब्दा एव
निवन्धनं बोधकाः, सर्वो हि व्यवहारः शब्दमूलः न हि शब्दमनुष्ठायकश्चिद्व्यवहर्तुं
शक्नोतीति भावः । निवन्धनमिति वेदाः प्रमाणमितिवञ्चिर्देशः । नन्वेतावता किमा-
यातं व्याकरणस्य, शब्दस्वरूपबोधस्य श्रोत्रेन्द्रियादेव सखादत आह—तत्त्वेति ।
शब्दानां तत्त्वावबोधः तत्त्वम्—अवैकल्यं साधुत्वं, यथार्थबोधकत्वं, वा तस्य अ-
बोधः निश्चयः, स्थूलपृथ्वीमित्यन्नायं निर्णयस्य व्याकरणाधीनत्वात् । देवदत्तस्य गुरु-
कुलमितिवञ्चिन्त्यसापेक्षत्वात् समासः । व्याकरणादृते नास्ति व्याकरणादेव भवति
न श्रोत्रादिभ्य इति भावः । शब्दस्यैतदेव वैकल्यं—यदपगतसंस्कारत्वम्, अन्यार्थबो-
धकत्वं वा । अनेन सन्देहाभावरूपं व्याकरणप्रयोजनमुक्तम् ।

और किसी भी अर्थके (घट, पट आदिके) प्रवृत्ति (व्यवहार, जैसे पानी भरना), और
पट शब्दके प्रयोगमें (उच्चारणमें जानिशब्द गुणशब्द और क्रिया) शब्द ही बोधक हैं ।
क्योंकि जितने व्यवहार हैं सब शब्दमें ही चलते हैं । उन शब्दोंके तत्त्वका (विशेष साधुत्व,
या यथार्थबोधकत्वका) ज्ञान बिना व्याकरणके नहीं हो सकता ।

अर्थ भावः—शब्दस्य द्वे रूपे शब्दार्थं साधुत्वं च तत्राद्यस्य श्रोत्रेन्द्रियप्राप्तत्वेऽपि
द्वितीयं व्याकरणादेव गृह्यते न श्रोत्रादन्यथाऽनधीतव्याकरणा अपि प्रतिपद्येन् । एतेन
'तत्त्वावबोधः शब्दानां नास्ति श्रोत्रेन्द्रियादृते' इति कुमारिलभट्टोक्तमपारतम् ।

यथाऽऽहुः—

शब्दार्थसंबन्धनिमित्तत्वं वाच्याविशेषेऽपि च साध्वसाधुन् ।

साधुप्रयोगानुमितांश्च शिष्टान् वेद यो व्याकरणं न वेद ॥ इति ।

वाच्याविशेषेति—एकस्मिन्नेव गोरूपेऽर्थे गोत्वजातिनिमित्तेन गोणीशब्दोऽसाधुः
भावपनसाहरयात्प्रयुक्तः साधुः इत्येवंभूतं—शब्दार्थसम्बन्धस्य निमित्तं प्रवृत्तिनि-
मित्तं तस्य तत्त्वमविपरीतत्वं, साध्वसाधुन् शब्दान्, अयं शिष्टः साधुशब्दप्रयोक्तृत्वा-
दियेवमनुमितान् शिष्टैश्चावैक्यकरणो न वेदेभ्यर्थः ॥ १३ ॥

शब्दके दो रूप हैं । एक तो शब्दत्व और दूसरा साधुत्व । जिसमें शब्दत्वका ज्ञान तो
श्रवणेन्द्रियसे भी हो सकता है । क्योंकि यह नियम है कि 'जो वस्तु जिस इन्द्रियसे ज्ञान होना
है उसकी जाति और अभाव भी उसी इन्द्रियसे ज्ञान होता है । अतः शब्दके श्रवणेन्द्रियसे
ज्ञान होनेके कारण उनमें रहने वाली शब्दत्व जाति भी श्रवणेन्द्रियसे ही जानी जायगी ।

किन्तु जो दूसरा रूप साधुत्व है, वह तो व्याकरणके बिना जाना ही नहीं जा सकता ।

जैसे 'स्थूलपृथ्वीमनहुत्राहीमालभेत' इस वाक्यमें 'स्थूलपृथ्वी' पदके अर्थका ज्ञान बिना व्याकरण के नहीं हो सकता है। क्योंकि समस्तपदोंके प्रकृति प्रत्ययका विभाग व्याकरणसे होगा और उदात्तादि स्वरका ज्ञान भी व्याकरणसे ही होगा। इस पदके अर्थ विचारनेमें हमें उदात्तादि स्वर सहायता करेंगे। जब हम इस पदमें पूर्वपदप्रकृतिस्वर देखेंगे तो (स्थूलानि पृथ्वि कर्त्ता सा स्थूलपृथ्वी) इस तरह बहुव्रीहि समास मानेंगे और जब समासान्तोदात्त देखेंगे तब तत्पुंस कर्मधारय (स्थूया चासी पृथ्वी च) मानेंगे। इसलिये व्याकरण शब्दोंके अर्थ-ज्ञानमें संदेह भी दूर करता है और व्याकरणका अध्ययन सदेह निवृत्तिके लिए आवश्यक हो जाता है ॥१३॥

तदेवं व्याकरणस्य महाभाष्योक्तप्रयोजनान्युक्त्वा अपवर्गसंपादनरूपं तदुक्तं मुख्यं प्रयोजनमाह—

इस प्रकार महाभाष्यमें वर्णित रक्षा, ऊह, आगम, लु और असदेह रूप पाँच प्रयोजनोंका वर्णन करके मुख्य प्रयोजन अपवर्गका प्रतिपादन करते हैं कि—

तद्द्वारमपवर्गस्य वाङ्मलानां चिकित्सितम् ।

पवित्रं सर्वविद्यानामधिविद्यं प्रकाशते ॥ १४ ॥

तद् व्याकरणम् अपवर्गस्य द्वारम्—उपायः, तद्यथा साधुशब्दज्ञानपूर्वकार्ययोगादभिव्यक्तधर्मविशेषः महान्तं शब्दात्मानं प्राप्नोति तथाहि व्याकरणसंस्कृतचेतसा पूर्वं वैखरीद्वारा मध्यमामधिगम्य वाग्विकाराणां प्रकृतिं समस्तशब्दायंकारणभूतामावृतां पश्यन्तीमनुगच्छति ततः शब्दपूर्वयोगाभ्यामभावनावशात् अनावृतां विशुद्धां पश्यन्तीं परास्यां प्राप्नोतीति तत्प्राप्तिश्च तत्तादात्म्यं तदेवापवर्गः। तथा च वचयति—'अपि प्रयोक्तुरात्मानं शब्दमन्तरवस्थितम् । प्राहुर्महान्तमृषभं येन सायुज्यमिष्यते ॥' इति । सायुज्यमैवमित्यर्थं । प्रत्यवायजनकापभ्रंशप्रयोगरूपस्यापवर्गप्रतिबन्धकस्यापनयनाय व्यकरणस्योपयोगमाह—वागिति । वाङ्मलानां प्रत्यवायः हेतूनां वाचो मलानां दुरच्चारणरूपाणां चिकित्सितम् आयुर्वेद इव शारीराणां क्षोषणाम्, सर्वविद्यानां पवित्रं—'यदाहुः आपः पवित्रं परमं पृथिव्यामपां पवित्रं परमं च मन्त्राः । तेषां च सामर्ग्यजुषां पवित्रं महर्षयो व्याकरणं निराहुः ॥' इति । विद्या इति अधिविद्यं सर्वासु विद्यासु प्रकाशते स्वीक्रियते, अपभ्रंशप्रयोगाभावाय अपेक्षते इति यावत् ॥ १४ ॥

और यही व्याकरण अपवर्गका (मोक्षका) उपाय है, पापको उत्पन्न करने वाले अपशब्दरूपी वाणीके मलके चिकित्सा (औषध) करने वाला है, सब विद्याओंमें पवित्र और साधुशब्दोंकी बनानेके कारण सब विद्याओंसे आहत भी है ॥ १४ ॥

ननु 'श्रीतत्त्वः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः' इति स्मरणाच्छ्रुतिवाक्यध्वषणजन्यमेव शब्दप्रज्ञानमपवर्गायालं न व्याकरणजन्यम्, न च शब्दशक्तिप्रहाय

१. इदं च मंत्रं 'वेदान्तमूलेतिहासपुराणश्रीमद्भक्तानामपि पक्षे (श्रावविचाराय) प्राप्ति संभवत्रिययोगेणम् (आत्मा ओषध इति विधिः) अस्तु' इति मन्थेन निदानलेखनप्रदे उपन्यस्तम् । श्रुतिवाक्येभ्य एव व्यपन्नणे मोक्षो न पौरुषेयवाक्येभ्य इति तत्तात्पर्यम् ।

तदपेक्षा, कोशशाब्दादित् एव तदुपपत्तेरनो व्याकरणस्यापवर्गद्वारत्वमुपपादयन् लौकिकशब्दानुशासनरूपं प्रयोजनमाह—

यथार्थज्ञातयः सर्वाः शब्दाकृतिनिबन्धनाः ।

तथैव लोके विद्यानामेषां विद्या परायणम् ॥ १५ ॥

यथा सर्वा अर्थज्ञातयः घटादिसमवेता घटादिज्ञातयः शब्दाकृतिनिबन्धनाः शब्दानां घटादिशब्दानामाकृतयो घटशब्दादयो निबन्धन बोधकं यासां ताः अर्थगतज्ञातीनां शक्यत्वं शब्दागतज्ञातीनां च शक्तत्वमिति भावः । अर्थगतज्ञातीनां बोधः शब्दादेवेति यावत् । तथैव एषा विद्या व्याकरण लोके सर्वविद्यानां कोशकाव्यादीनां परायणम् स्वघटरूपदशक्तिग्रहाय अपेक्षणीयम् । ततश्च—‘लोकानगतसामर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि बोधकः’ इति न्यायाल्लोके शब्दाशक्तिग्रहस्य व्याकरणाधीनत्वाद्बैदिकशब्दाशक्तिग्रहस्यापि तदधीनत्वमिति ध्रुवापि तदपेक्षणीयमिति भवत्यपवर्गद्वारं व्याकरणमिति भावः ॥ १५ ॥

क्योंकि जैसे सब अर्थों (घट, पट आदि) में समवाय सम्बन्धसे रहने वाली घटत्व ज्ञानिका बोधक घटशब्दत्व है । (क्योंकि अर्थगतज्ञानिमें शक्यत्व और शब्दागतज्ञानिमें शक्तत्व है ।) वैसे ही लोकमें गिनती (कोश काव्य आदि) विद्याएँ हैं उन सबके लिए शक्तिग्रहक व्याकरण ही है ।

अतः लोककी तरह वेदमें भी शक्तिग्रह व्याकरणके द्वारा ही होनेके कारण व्याकरणका अध्ययन वेदज्ञान द्वारा मोक्षके लिए उपयुक्त है । इस प्रकार परम्पराया व्याकरण भी मोक्षका साधन है ॥ १५ ॥

इदानीं न केवलं शक्तिग्रहायापेक्षितत्वाद् व्याकरणमपवर्गद्वारं किन्तु साक्षाच्छब्दब्रह्मसाक्षात्कारजनकत्वात्वादीत्याह—

इदमाद्यं पदस्थानं सिद्धिसोपानपर्वणाम् ।

इयं सा मोक्षमाणानामजिह्वा राजपद्धतिः ॥ १६ ॥

सिद्धिसोपानपर्वणां सिद्धिमोक्षः तस्य या अन्तरालावस्थास्ताः ताप्राप्ती सोपानतुल्यात्वात्सोपानानि तेषां विभागाः पत्राणि तेषां मध्ये इदं व्याकरणम् आद्यं प्रथमं पदस्थानं पर्व, यथाचैतन् तथा ‘तद्द्वारमिति कारिकाध्याएवाने स्पष्टम् । मोक्षमाणानां मुमुक्षुणां सा इयम् अजिह्वा अकुटिला राजपद्धतिः राजमार्ग इत्यर्थः । ‘शैल्यं हि यस्या मूर्तिर्जलस्य’ इतिवत् उद्देरप्रतिनिर्देशयोरैक्यमापद्यत्सर्वनाम पर्यायेण तत्सिद्धिमागितिभ्यायेन ‘इयं सा’ इति निर्देशः ॥ १६ ॥

और सिद्धि (मोक्ष) प्राप्त करनेकी जो सीढ़ियाँ (उपाय, अत्रान्तर-भूमिका) हैं । उनमें यह व्याकरण-शास्त्र पहली सीढ़ी है और मोक्ष चाहने वालोंके लिए यह सीढ़ी मढ़क है ।

सात्ययं यह है कि व्याकरण केवल शक्तिग्रहके लिए ही नहीं उपयुक्त है अपितु ब्रह्मसाक्षात्कारके लिए भी है । व्याकरणके द्वारा ही वैदिकी मन्थना और पश्यन्तीका क्रममें ज्ञान होना

है। पदयन्त्री ही परा रूपमें ^१ब्रह्म है। अतः ब्रह्मज्ञानका कारण व्याकरण भी है ॥ १६ ॥

ननु 'आत्मा चारे द्रष्टव्यो मन्तव्यो निद्रिध्यामितद्य' इति श्रुत्या प्रत्यगात्मसाक्षात्कारस्यैव मोक्षहेतुत्ववशेषणाच्छब्दसाक्षात्कारसाधकस्य व्याकरणस्य कथं मोक्षहेतुत्वमित्याशङ्क्य शब्दस्यैव प्रत्यगात्मरूपत्वप्रदर्शनेन व्याकरणस्य मोक्षहेतुतामाह—

यहाँ हम शङ्काका उठ जाना स्वाभाविक है कि मोक्ष आत्मसाक्षात्कारमें होता है अतः साक्षात्कारसे नहीं। व्याकरण शास्त्रसे शब्दका साक्षात्कार मले ही हो किन्तु ब्रह्मसाक्षात्कार न होनेके कारण मोक्षका कारण नहीं माना जा सकता, किन्तु यह शङ्का उचित नहीं—

अत्रातीतविपर्यासः केवलामनुपश्यति ।

छन्दस्यश्छन्दसां योनिमात्मा छन्दोमयीं तनुम् ॥१७॥

अत्र व्याकरणे अतीतविपर्यासः अतीतो नष्टो विपर्यासो—अत्रो यस्य स सम्बन्धान्वान् शब्दविपर्यासपूर्वको हि अर्थविपर्यासः 'स्थूलपृथतीमि'त्यादौ दृष्टः तं च शब्दविपर्यासमतिक्रामति उदात्ताद्रिज्ञानेन व्याकरणान्, ततः व्याकरणादपगतशब्दार्थविपर्यासः सन् छन्दस्यः—छन्दसे वेदाय हितः वेदग्रहणमर्थः आत्मा छन्दसां वेदानां योनिं छन्दोमयीं छन्दोरूपां केवलां शुद्धाम् अपभ्रंशविविधामिति यावत् । तनुं भूषमां स्वस्वरूपभूतां वा प्रणवरूपां पश्यति । शब्दब्रह्मण एव विवर्तो जीवः—“स एव जीवो विवरप्रसूतिः” इति भागवतान्, तथा च शब्दसाक्षात्कार एव आत्मसाक्षात्कारः। तत्र च व्याकरणस्य मोक्षहेतुत्वमुपपन्नमिति भावः ॥

क्योंकि इस व्याकरणके ज्ञान हो जानेसे शब्दके बारेमें कुछिभ्रम दूर हो जाता है और मनुष्यको साधुशब्दोंका पता लग जाता है। उस समय आत्मा वेदोंके ज्ञानमें समर्थ हो जाता है और वेदोंकी छन्दरूपी योनिको जो शुद्ध है (अपभ्रंससे अलग है) उन सूक्ष्म पणवरूपी ब्रह्मकी देहकी देख लेता है।

यह प्रथम कारिका की व्याख्यामें ही बना चुका हूँ कि पदयन्त्रीच ही किसी अवस्थामें जीव है। इसलिये पदयन्त्रीका साक्षात्कार और आत्मसाक्षात्कारमें कोई भेद नहीं है। अतः शब्दसाक्षात्कारके द्वारा व्याकरण मोक्ष देता है ॥ १७ ॥

ननु 'आत्मा चारे द्रष्टव्यः' इति श्रुत्या आत्मसाक्षात्कारस्यैव 'तमेव' विदित्वाऽतिमृद्युमेति' इतिश्रुत्या ब्रह्मसाक्षात्कारस्यापि दःधनिवृत्ति (मोक्ष) हेतुन प्रतिपादिता। एवं च शब्दविवर्तस्य प्रत्यगात्मनो व्याकरणवेद्यवेऽपि परब्रह्मणो व्याकरणावेद्यतया कथं व्याकरणाप्ययनामोक्ष इत्याशङ्क्या निराचिर्दीर्घुः परब्रह्मणो व्याकरणवेद्यनोपपादनाय शब्दब्रह्मरूपतां पञ्चभिः श्लोकैराह—

१. वैय्याकरण वाणीके पदयन्त्री, मध्यमा और बैयरी नामके तीन वेद ही मानते हैं वाणीका परा नामका वेद शैवमिद्वान्तके आचार १२ नागेशने वैय्याकरणोंका माना है इसकी विवेचना आगे १४३ वीं कारिकामें पढ़िए।

२. श्लमेवेत्यथ एककारो मित्रममः विदित्वेत्यस्यानन्तर दृष्टव्यः यथाशुचं तु न युक्तम् आत्मसाक्षात्कारस्य मोक्षहेतुत्वबोधकश्रुतिविरोधापत्तेः।

यद्यपि जैमे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इमं श्रुतिसे आत्मसाक्षात्कार मोक्षका कारण माना गया है। वैसे 'तमेव विदित्वा तिमृन्त्युमेति-' इत्यादि श्रुतिसे ब्रह्मसाक्षात्कारको भी मोक्षके प्रति कारण माना गया है। जिसमें आत्मा शब्द ब्रह्मका निवर्त है। व्याकरण द्वारा शब्दके ज्ञानसे आत्माका ज्ञान हो सकता है। किन्तु ब्रह्म तो शब्दसे अलग है, इसलिए शब्द ज्ञानसे ब्रह्मज्ञान नहीं हो सकता। नव व्याकरण मोक्षका कारण कैसे मान लिया जाय यह शङ्का उठती है। तथापि यह समझ लेना चाहिये कि शब्द ही ब्रह्म है। शब्दज्ञान ही ब्रह्मज्ञान है ब्रह्मज्ञान ही मोक्षका कारण है। क्योंकि

प्रत्यस्तमितभेदाया यद्वाचो रूपमुत्तमम् ।

तदस्मिन्नेव तमसि ज्योतिः शुद्धं विवर्तते ॥ १८ ॥

'प्रत्यस्तमितभेदाया' उपसङ्गतक्रमाया वाचो यदुत्तमम् अविबुक्तं रूपं पर-ब्रह्माख्य शुद्धं मायोपलवराहितं ज्योतिः प्रकाशाप्रकाशयोः प्रकाशकं शब्दाख्यं तत् अस्मिन्नेव वैकृणध्वनिरूपे तमसि अन्धकारे विवर्तते आच्छादित पतते इत्यर्थः ॥ १८ ॥

ओ क्रम रहित वाचाका उत्तम और शुद्ध (मायाके प्राञ्जोस परे) आलोक और तमका भी प्रकाशक शब्दमग्नरूपी ज्योति है। वह इसी वैकृणध्वनि रूपी अन्धकारमें दिखी है ॥ १८ ॥

प्राकृतवैकृणध्वनिभिन्नं स्फोटं व्यवस्थापयन् पूर्वोक्तमेव रूपं स्पृष्टयति—

वैकृतं समतिक्रान्ता मूर्तिव्यापारक्षणम् ।

व्यतीत्यालोकतमसी प्रकाशं यमपासंतं ॥ १९ ॥

इदमत्र बोध्यम्—ध्वनिद्विविधः प्राकृतो वैकृतश्च । प्रकृतो स्फोटे भवः प्राकृता स्फोटाभिष्यञ्जक इति यावत् । ध्वनिस्फोटयोः पृथक्त्वेनानुपलम्भात् स्फोटो ध्वनेः प्रकृतिमिव मन्यन्ते । तत्र स्फोटस्य प्राकृतध्वनेर्भेदाप्रहाद् वर्गोपरागाभिष्यक्तिजनकयत्नीयकालोपरागेणैव भानम् । अत एव तस्य प्राकृतध्वने व्यवहारः । वैकृत, प्राकृताः उजातो विकृतिविशिष्टश्चिरस्थायी स्फोटानभिष्यञ्जकः स्फोटोपलब्धिधाराजनकः । प्राकृतेन ध्वनिना स्फोटेऽभिष्यक्ते, तदुत्तरकालभावी ध्वनिः स्फोटाद्विलक्षण उपलभ्यते इति विकारापत्तिरिव स्फोटस्येति वैकृत उच्यते । यथा उद्यत्तैव प्रकाशो घटमवभासयति तद्वन्तरं चावनिष्टमानः घटोपलब्धिधारा जनयन्नपि न घटे कञ्चिद्विशेषमादधाति, एवं प्राकृतध्वनिनाऽभिष्यक्ते शब्दे उत्तरकालमनुवर्तमानो वैकृतध्वनिः शब्दविषया बुद्धिधारा जनयन्नपि न शब्दं प्रकाशयति । अतो वैकृतध्वनिसंस्पृष्टमपि स्फोटं वैकृतध्वनिभिन्नमुपलक्ष्यन्तो वैकृतध्वनिगतं देहाकालभेद स्फोटे नाप्यारोपयन्ति ।

ध्वनि भी दो प्रकार की है। प्राकृत और वैकृत। प्राकृत ध्वनि 'प्रकृतो स्फोटे भवः प्राकृत' अर्थात् 'स्फोटयो व्यक्त करने वाली ध्वनि'। क्योंकि स्फोट और ध्वनिमें शोर पार्श्वव प्रतीत नहीं होता। अतः स्फोटको ध्वनिकी प्रकृतिकी तरह लोग मानने हैं और वर्गकी अभिष्यक्तिके प्रयत्नमें लगने वाले कालके द्वारा ही स्फोट में प्राकृत ध्वनि का बोध होता है। इसलिए उमे 'प्राकृतध्वनि' कहते हैं।

वैकृत ध्वनि तो 'प्राकृतान्जातः' विहृति विशिष्टः' प्राकृतसे उत्पन्न विकार से विशिष्ट, विरकाल स्थायी, स्फोटका अनभिन्न्यञ्जक और स्फोटकी उपलब्धिधाराको उत्पन्न कराने वालो है । इसीलिए उसे 'वैकृतध्वनि' कहा जाता है ।

प्राकृतध्वनि स्फोटको अभिव्यक्त करती है और वैकृत ध्वनि विरकालतक बुद्धि भाग बनाती है । जैसे उदित होते ही प्रकाश घटका प्रत्यक्ष करा देता है किन्तु घटमें और कोरे गुण नहीं डालना वैसे प्राकृतध्वनिसे अभिव्यक्त शब्दमें, प्राकृत ध्वनिके पीछे चलने वालो वैकृतध्वनि शब्द विषयक बुद्धिधारा बनानेके अनिरिक्त और कोरे विशेषता नहीं उत्पन्न करती । इसी लिए वैकृत ध्वनिसे सम्बद्धभी स्फोट वैकृत ध्वनिसे भिन्न है और वैकृतध्वनिके देश और कालको व्यक्त भी नहीं करता ।

ततश्चायमर्थः—वैकृतं वैकृतध्वनिसम्बन्धि मूर्तिव्यापारदर्शनं—मूर्तेर्देशस्य व्यापारस्य क्रियायाः क्रियोपलक्षितकालस्य दर्शनमनुभवं, देशकालभेदमिति यावत्, समतिद्वान्ताः स्फोटोऽनारोपयन्तः आलोकितमसी स्फोटाभिव्यञ्जकरत्वात्प्राकृतो ध्वनिरालोकः' स्फोटानभिव्यञ्जकत्वाद्वैकृतो ध्वनिस्तत्रः ते व्यतीत्य अतिशय स्थितं प्राकृतवैकृतध्वनिभिन्नमिति यावत् प्रकाशं स्फोटाख्यं समुपासते जानन्तीत्यर्थः ॥

अर्थः—विद्वान् लोग वैकृत ध्वनिसे सम्बद्ध मूर्ति (देश) व्यापार (क्रिया और क्रियाने उपलब्धिम काल) के अनुभव (प्रतीति) को स्फोटमें बिना आरोपित किए ही आलोक (प्राकृत ध्वनि) और तत्र (वैकृत ध्वनि) से अलग स्विन प्रकाश (स्फोट) का ही ज्ञान प्राप्त करते हैं । अर्थात् स्फोट एक है तथा यह प्राकृत ध्वनि और वैकृत ध्वनिसे भिन्न है ॥ १९ ॥

तथा च महाभाष्यम् 'येनोच्चारितेन सास्नालङ्गूलककुदखुरविपाणिनां संप्रत्ययो भवति स शब्दः' इति । उच्चारितेन—प्रकाशितेनेत्यर्थं इति कैयटः । ध्वनिः शब्द इति तु लौकिकदृष्टिमनुरूप्य तदुक्तं भाष्ये 'लोके ध्वनिः शब्द' इति ॥

तथा च वच्यति—

शब्दस्य ग्रहणे हेतुः प्राकृतो ध्वनिरिष्यते ।

शब्दस्योर्ध्वमभिव्यक्ते स्थितिभेदे तु वैकृताः ॥

ध्वनयः समुपोहन्ते स्फोटात्मा तैर्न भिद्यते । इति ।

शब्दस्थाभिव्यक्तेर्ध्वं जायमाना वैकृतध्वनयः स्थितिभेदे स्फोटोपलब्धिस्थितिभेदे, वृत्तिभेदे इति पाठे द्रुतादिवृत्तिभेद इत्यर्थः, समुपोहन्ते कारणानि भवन्ति स्फोटस्तु तैर्न भिद्यते वर्णोपरागाभिव्यक्तिजनकध्वनिकालोपरागेणैव तज्ज्ञानादिति शेषः ।

तदुक्तं तपरसूत्रे भाष्ये 'स्फोटः शब्दः ध्वनिः शब्दगुणः 'यथा भेर्याहन्ता भेरीमाहृत्य कश्चिद्विशतिपदानि गच्छति कश्चिन्नशत् कश्चिन्नत्वारिंशत् स्फोटस्तावानेव ध्वनिकृता वृद्धिः' इति । एवं (द्रुतादि) वृत्तिपूपलब्धिनां कालभेदो विषयस्य त्वभेद इति प्रदीपः । ध्वनिकृता-वैकृतध्वनिकृतोपलब्धिकालकृतेत्यर्थं इत्युच्यते ॥ १९ ॥

१. 'यस्य कस्यचिदवभासक तज्जयोनि, शब्देनाभिधीयते' इति 'ज्योतिश्चरणाभिवानात्' [१।१।२४] इति सूत्रे शाङ्करभाष्यम् उच्यते त्रालोकः इति च पर्यायी ॥

ननु यत् युगपद्विरुद्धसंसर्गवत् तन्नाना यथा द्विशफैकशफवान् गवारवादिः
युगपरकत्वगवादिधर्मवांश्च स्फोटः तस्मान्ज्ञानेति कथं स्फोटरूपस्य शब्दब्रह्मण एकरव-
मत आह—

यद्यपि जो एक समयमें अनेक परस्पर विरुद्ध वस्तुओंसे सम्बद्ध हो वह एक नहीं हो
सकता । जैसे एकशफत्व और द्विशफत्व वे दोनों धर्म न तो वही ही हैं न अन्तमें ही । किन्तु
ये दोनों धर्म भ्रलग भ्रलग दो पशुओं में रहने हैं । जैसे कत्व गत्व वृत्ति विरुद्धधर्म एक स्फोटमें
नहीं रह सकते । तथापि—

यत्र वाचो निमित्तानि चिह्नानीवाक्षरस्मृतेः ।

शब्दपूर्वेण योगेन भासन्ते प्रतिविम्बवत् ॥ २० ॥

यत्र स्फोटाख्ये शब्दब्रह्मणि अक्षरस्मृतेश्चिह्नानीव लिपय इव वाचो वागभि-
व्यञ्जकस्य प्राकृतध्वनेः निमित्तानि, वागभिव्यक्तिनिमित्तध्वनिगताः कश्चादिजातयः
शब्दपूर्वेण शब्दाभिव्यक्तिपूर्वभाविध्वनिना योगेन सम्बन्धेन भेदाग्रहणेति यावत्
यद्वा शब्दपूर्वेण साधुशब्दज्ञानप्रयोगपूर्वकेण योगेन क्रमसंहाररूपेण, प्रतिविम्बवत्
प्रतिबिम्बे इव भासन्ते इत्यर्थः । 'तत्र तस्यैव' इति वक्तिः ॥

जैसे—जिम स्फोट शब्दब्रह्ममें अक्षरोंके स्मृति बिन्दु (लिपियाँ) वाणी (प्राकृतध्वनि) का
कारण मानी जाती है । जैसे शब्दको -यत्न करने व ली करव, गत्व जानियाँ भी शब्दोच्चारणके
पूर्वमें होने वाली ध्वनियों से अभिन्न होने के कारण प्रतिबिम्बकी तरह मानने हैं । अथवा—
शब्दको व्यक्त करने वाली करव, गत्व जानियाँ साधुशब्दका ज्ञानपूर्वक अक्रम प्रयोगके रूपमें
प्रतिबिम्ब की तरह प्रतीत होती है ।

जपाकुसुमादिगतलौहियादिभ्यञ्जकोपरागतज्ञान लोहितः स्फटिक इति भाववत्
व्यञ्जकध्वनिगतकत्वगवादायः स्फोटे भासन्ते प्रतिविम्बगतधर्मवैशिष्ट्येनैव विम्बस्य
लोकेऽवधारणादिति न वस्तुनः स्फोटे कश्चादयो येन भेदः स्यादिति भावः ॥ २० ॥

तात्पर्य यह है कि जैसे जपाकुसुमका रंग स्फटिकमणि पर पड़ना है और श्वेत भी स्फटिक
मणि लाल मालूम पड़ने लगता है । जैसे -व्यञ्जकध्वनिके ही धर्म कत्व गत्वादि स्फोटमें मात्तिन
होते हैं । वस्तुतः वे स्फोटके धर्म नहीं हैं । अतः स्फोट एक है ॥ २० ॥

स्फोटेऽभ्यगतकश्चाद्यभासवदभ्यगतस्यैवोदात्तवादेरवभासोऽनो नोदात्तावादि-
विहृद्गधर्मसंसर्गकृतोऽपि स्फोटभेद इत्याह—

अथर्वणामङ्गिरसां साम्नामृग्यजुपस्य च ।

यस्मिन्नुच्चारणाच्चारणां पृथक्स्थितिपरिग्रहाः ॥ २१ ॥

यस्मिन् स्फोटाख्ये शब्दब्रह्मणि अथर्वणामङ्गिरसां साम्नाम्—ऋग्यजुपस्य
च ऋग्यजु-सामाथर्वणाम्, उच्चारणां उदात्तानुदात्तादयोच्चारणां—वर्णधर्माः वर्णधर्म-
त्वेन भासमानाः पृथक्स्थितिपरिग्रहाः पृथक् स्फोटभिन्ने तदभिव्यञ्जके ध्वनी
वायुसंयोगे वा स्थितेः परिग्रहः स्वीकारो येषां ते स्फोटाभिभक्तध्वनिनिष्ठा तादृश-

ध्वन्यभिव्यञ्जकवायुसंयोगनिष्ठा वा भासन्ते इति पूर्वान्वयि । तथा च न करिष्य-
विरुद्धधर्माध्यासात् स्फोटनानात्वमिति भावः । अग्न्युपस्थेति 'अचतुरविचतुर'.....
स्यादिनाच् ॥ २१ ॥

और जिस स्फोट शब्दमध्यमें ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद और अथर्ववेदके जो उदात्त, अनुदात्त और स्वरित आदि वर्णोंके धर्म हैं या धर्मकी तरह प्रतीत होते हैं वे भी स्फोटके धर्म नहीं हैं । किन्तु स्फोटकी व्यञ्जक ध्वनिमें अथवा वायु संयोग (अभिधान) में रहते हैं ।

अतः जैसे अन्यगत क्त्वादिधर्मोंका स्फोटमें अवभास होता है वैसे उदात्त आदि विरुद्ध धर्मके सम्बन्ध होनेसे भी स्फोटका एकत्व बना रहेगा ॥ २१ ॥

यदेकं प्रक्रियाभेदैर्वहुधा प्रविभज्यते ।

तच्चाकरणमागम्य परं ब्रह्माधिगम्यते ॥ २२ ॥

यदेकं ब्रह्म प्रक्रियाभेदैर्न्यायसांख्यवेदान्तादिदर्शनैः कालापादिव्याकरणभेदैर्वा-
र्वहुधा भिन्नभिन्नेन प्रकारेण कर्तृत्वोदासीनत्वविवर्तोपादानत्व,दिना वर्णपदवाच्य-
दिभेदेन वा प्रविभज्यते गिरुष्यते तत्परं ब्रह्म आन्तरप्रणवरूपं व्याकरणमा-
गम्य प्राप्य मध्यमादिवाग्ज्ञानद्वारा अधिगम्यते प्राप्यत इत्यर्थः ॥ २२ ॥

यहाँ स्फोट रूप एक ब्रह्म जिसे न्याय, सांख्य और वेदान्त आदि दर्शनोंके विद्वानगण कर्ता उदासीन और विवर्तका उपादान आदि अनेक रूपसे कहते हैं तथा जिसे कालाप, ऐन्द्र और चान्द्र आदि व्याकरणोंके आचार्य, नर्ण, पद और वाक्य आदि अनेक रूपसे कहते हैं य विभाग बनाने हैं । वह ही आन्तर प्रणवरूपी पर-ब्रह्म मध्यमा, बैखरी आदि वाणीके द्वार व्याकरणसे जना जाता है ।

अत्रायं निष्कर्षः—जगत्कारणस्य—'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्
'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' 'आत्मेवेदं सर्वम्' इत्यादिश्रुतिभिः सत्यत्वमेकत्वं ब्रह्मत्वमात्मत्वं च
यथा प्रतिपाद्यते तथा 'वागेवार्थं पश्यति वागेवार्थं ब्रवीति वागेवार्थं निहितं सन्तनो
ति । वाच्येव विश्वं बहुरूपं निबद्धं तदेतदेकं प्रविभज्योपभुङ्क्ते' 'ओमित्येतदक्षरमि-
सर्वम् 'ओमिति ब्रह्म' 'ओमिनीदं सर्वम्' 'वाचो ह वाक्' इत्यादिश्रुतिभिः शब्दरूप
तापि प्रतिपाद्यते इति शब्दब्रह्मैव जगत्कारणम् ।

तच्च 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभानि' इति श्रुत्य
स्वरप्रकाशमपि । अत एव 'इह त्रीणि ज्योतीषि त्रयं प्रकाशाः स्वरूपपररूपयोरवद्यो
तकाः तद्यथा—योऽयं जातवेदा यश्च पुरेस्वान्तरः प्रकाशः यश्च प्रकाशाप्रकाशयो
प्रकाशयिता शब्दास्यः प्रकाशः तत्रैतत्सर्वमुपनिबद्धं यावत्स्थास्तु चरिष्णु च' इति
हेलाराजीयस्याभियुक्तोक्तिः । तथा च वक्ष्यति—'प्राद्यत्वं प्राद्वक्तृत्वं च द्वे शक्ती तेजसं
यथा । तथैव सर्वशब्दानामेने पृथगवस्थिते' इति ।

जैसे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्', ब्रह्मैवेदं सर्वम्, आत्मेवेदं सर्वम्' इ
श्रुतियोंके आधार पर जगत्के कर्ताको सत्य, एक, ब्रह्म और आत्मारूप मानते हैं । वैसे

'वागेवार्थं पश्यति, वागेवार्थं प्रवोति, वागेवार्थं विहितं गन्तव्यं, वाच्यमेव विश्वं बहुरूपं निबद्धम्, ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वम्, ओमिति ब्रह्म, ओमितीदं सर्वम्, ताचोइ वाक्' इन ध्रुवियोंसे शब्द भी जगत कारण कहा गया है। इन दोनों ध्रुवियोंकी एक वाक्यता तभी बनती है जब शब्द और ब्रह्म एक ही माना जाय। अतः शब्द ही ब्रह्म और जगत्का कारण है। वह शब्द ब्रह्म 'तमेव भाग्यमनुभाति सर्वं तस्य मामा सर्वमिदं विमानि' ध्रुविके अनुसार स्वप्रकाश भी है। देलाराजने एक मान्य विद्वान्के वचन का उल्लेख किया है कि 'यहाँ तीन ध्योनियों और तीन प्रकाश हैं जो अपने और अन्यके रूपके प्रकाशक हैं। जैसे—एक यह ज्ञानवेदा (अग्नि), दूसरा पुरुषों के अन्तर स्थित प्रकाश, तीसरा वह जो प्रकाश और अप्रकाशकी प्रकाशित करता है शब्दरूप प्रकाश है उसीमें स्थावर और जड़म समस्त समस्त अनुस्यूत है। इसलिए आगे कहेंगे कि 'जैसे ब्राह्मत्व और ब्राह्मत्व दो शक्तियों में ही होते हैं वैसे ही समस्तशब्दोंमें ये शक्तियाँ अलग अलग रहिर हैं।

एतदेव च वाग्व्यञ्जकत्वेन 'यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युच्यते। तदेव ब्रह्मरथं विद्धि नेदं यदिदमुपासते' इति केनोपनिषद् ब्रह्मपदेन 'शृणोति य इमं स्फोटं सुप्ते श्रोत्रे च शून्यदृग्। येन वाग् व्यज्यते यस्य व्यतिराकाश आत्मनः' इति भागवतेन परमात्मपदेन 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' इति गीतया ईश्वरपदेन च प्रतिपादितम्। यत् चैतन्यमात्रसत्ताकं अक्षरं शब्दतत्त्वं वाचा सक्रमया वर्णपदवाच्यरूपया नाभ्युच्यते। येन च अक्षरेण शब्दतत्त्वेन सक्रमा वागभ्युच्यते तद्वद्वा इदं यदनामभूतमुपाधिभेदविशिष्टमीश्वराद्युपासते तच्च ब्रह्मेति विद्मोति श्रुतरथः। यः स्फोटं स्फोटाभिष्यञ्जकं पचति शृणोति, सुपुष्टी इन्द्रियगणे विलीनेऽपि शून्यम्—अज्ञानं पश्यतीति शून्यदृग् सुप्तोत्थितस्य 'न किंचिदपेदिपम्' इति स्मरणं तदानीमज्ञानानुभवं साधयति येन अक्षरेण प्रणयेन वाग्व्यज्यते यस्य च आत्मनः सदाशात् हृदयाकाशे प्रत्यक्षं न परमात्मेति भागवतस्यार्थः। वाचो नित्यरथं च 'नहि वक्तुर्वक्षेर्विपरिलोपो हरयते' इति श्रुत्या प्रतिपाद्यते। वाच्येव च सुपुष्टी आत्मनो लयः 'सता सोम्य तदा सगच्छो भवति स्वमपीतो भवति' इति श्रुत्या प्रतिपाद्यते 'सा वाग् चैतन्यस्यापि प्रकाशिका वागेवेति—

'वाग्पुता चेन्निका मेद्वबोधस्य शाश्वती।

न प्रकाशः प्रकाशो न सा हि प्रायवमर्दिना' इति वच्यमाणतर्कात् ॥

यही शब्दब्रह्म केनोपनिषद् में ब्रह्म शब्दसे, भागवतमें परमात्मा शब्दसे गीतामें ईश्वर शब्दसे कहा जाता है। जैसे—यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युच्यते। तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते, (केनोपनिषद्) जो चैतन्यमात्रसत्तावाचा अक्षर शब्द तत्त्वं है वह वर्ण, पद और वाक्यरूप सक्रमा वाणीका विषय नहीं है। जिस अक्षर शब्द तत्त्वे सक्रमा वाणी उच्यते होती है वह ब्रह्म है। जिस अनात्मभूत उपाधिभेद विशिष्ट ईश्वरकी तुल्य उपासना करने ही वह ब्रह्म नहीं है। 'शृणोति य इमं स्फोटं सुप्ते श्रोत्रे च शून्यदृग्। येन वाग् व्यज्यते यस्य व्यतिराकाश आत्मनः। (भागवत) जो स्फोटको व्यक्त करने वाली ध्वनिही अनुभवा है, वह सुप्तिमें जब सब इन्द्रियाँ विलीन रहती हैं अज्ञानको देखा है, क्योंकि जब कोई सोकर उठता है तब कहता है कि 'ऐसी नींद लगी कि कुछ भी पना न चला'। यही स्मरण अज्ञानके अनुभवको

विद्ध करता है। जिस अक्रम प्रणव से वाणीकी व्यक्ति होती है और जिसका हृदयाकाशमें प्रत्यक्ष होता है वह परमात्मा है। 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृदयेऽर्जुन तिष्ठति' (गीता) समस्त प्राणियों के हृदयदेशमें जिसका प्रत्यक्ष होता है वह ईश्वर है।

तच्चैकमपि अक्रम शब्दतत्त्वाख्य आरोपितभेदकालशक्तिसहकृतया नानाविधकार्यजननशक्तिमत्या मायाया^१ 'बहु रयां प्रजायेय' इति सङ्कल्प्य सक्रमं विचित्रं जगद्गच्छति। संकल्पश्च मायाया वृत्तिविशेषः। सा च मायाख्या शक्तिर्न ब्रह्मणो भिन्ना तस्याः कारणान्तरत्वापत्त्या जगत एककारणकत्वबोधिकाणां 'सदेव भोग्येदमग्र आसीदेकमेवद्वितीयम्' इत्यादीनां श्रुतीनां व्याकोपापत्तेः, नाप्यभिज्ञा तस्याः स्वधर्मिणोऽभिन्नत्वे सद्ब्रह्म स्वधर्मभूतानामपि शक्तीनां स्वाभिन्नत्वापत्त्या जगद्वैचित्र्योपपादकरानुपपत्तेरतत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्या सा इति 'अनादिनिधनम्' 'एकमेव यदाग्नातम्' 'अध्याहितकलाम्' इति कारिकाभिः स्पष्टीकृतम्।

वह एक अक्रम शब्दब्रह्म अपनी आरोपित भेद वाली काल शक्तिकी सहायता तथा अनेक कार्यको उत्पन्न करने वाली मायाके 'मैं एकसे अनेक वस्तु' सत्त्वशक्तके द्वारा सक्रम विचित्र अग्र की रचना करता है। सत्त्व मायाकी एक वृत्ति है। माया ब्रह्ममें भिन्न नहीं अन्यथा कारणान्तरकी कल्पनामें एक कारणकत्व सिद्धान्तका विरोध होगा। ब्रह्मसे अभिन्न भी नहीं अन्यथा धर्मोंके अभेदसे धर्मभूतशक्तिवोंके अभिन्न होने पर विचित्र जगत् नहीं उत्पन्न हो सकेगा। अतः वह माया अनिर्वचनीय है।

शब्दतत्त्वाख्यं ब्रह्म प्रथमं स्वलिङ्गं त्रिमात्रमोङ्कारं ततोऽक्षरसमाग्न्यायं ततश्चतुरो वेदान् विरचय्य सर्वं जगद्गरीरचदिनि। 'विधानुस्स्येति' श्लोकोदाहृतभागवतेन—

'अनादिनिधना^१ नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा।

आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ॥

नामरूपं च भूतानां वर्मणां च प्रवर्तनम्।

वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वरः ॥

इत्यादिस्मृतिभिश्चावगम्यते।

तदेव च 'तत्त्वमसि शेतकतो' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' 'अथभारमा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिभिः अविद्यावशाद्भोक्तृनापन्न ज्ञेयरूपशून्यं चैतन्यमात्रं जीव इत्यभिधीयते। स च मनोवृत्त्यात्मकरवसंकल्पनेश्वरसृष्टं योषिदादिकं वस्तु भोग्यतया रचयति इति 'एकरय सर्वबीजस्य' कारिकया स्पष्टीकृतम्।

'इत्याहुस्ने परं ब्रह्म यदनादि तथाज्ञयम्। तदक्षरं शब्दरूपं सा पश्यन्ती परा हि वाक् स एवात्मा सर्वदेवव्यापकत्वेन वर्तते। अन्तः पश्यद्वस्यैव चिद्रूपवमरूपकम् ॥

इति कारिकाभ्यां शिवदृष्टौ वैयाकरणमतत्वेनानूदितञ्च।

१. अथ चार्थं 'कर्माण्यपेक्ष्य शम्भुर्माया विशोभ्य शक्तिभिः स्वाभिः'। प्रतिपुरषं भोगार्थं वपुषि करणानि चाधत्ते ॥ नानाविधशक्तिमयी सा जनयति कालतत्त्वमेवादी। भाषिमवद्भूतमर्गं फलयति जगदेव कालोऽनः' इति शैवैरप्याश्रितः।

२. अनादिनिधना पूर्वापरीभावरहिता अक्रमा इति वाच्य अतो न नित्या इत्यस्यानर्थक्यम्।

तत्र ईश्वरोपाधिभूतमायाया एकरवात्तद्विष्टैकशक्त्या ईश्वरमृष्टं वस्तु एकविधमेव । यथा मांसमयी योपित् । जीवानां च नानान्त्वेन तदीयमनसां मानास्वात्तत्तद्दृष्ट्या ईश्वरमृष्टमेवमेव योपिद्रूपं वस्तु जीर्णैर्भोग्यतया भाषा, स्तुपा, मनान्दा, माना इति नानाकारेण सृज्यते ।

शब्दतत्त्वाख्यं ब्रह्म च सूक्ष्मप्रणवरूपं परब्रह्मपदेन त्रिमात्रमोक्षारं च अपरब्रह्मपदेन शब्दब्रह्मपदेन च व्यपदिशन्ति पुराविदः । तथा च श्रुतिः 'एतद्वै सत्यकाम परं चापर च ब्रह्म यदोक्षारः । तस्माद्विद्वानेतेनैवायतनेनैकनरमन्वेनि' [प्रश्नोप० ५ प्र० ३ म०] इति । एतेनायतनेन परब्रह्मप्राप्तिमाधनेन ओङ्कारेण एकतरं परब्रह्म अनुगच्छति नेदिष्टं ब्राह्मणं परब्रह्मणो यदोक्षार इति तज्जायः । अत एव च 'द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये शब्दब्रह्म परं च तत् । शब्दब्रह्मणि विष्णातः परं ब्रह्मादिगच्छन्ति' इति स्मृतिः । वैयाकरणैस्तु पर ब्रह्मैव शब्दब्रह्मपदेनोच्यते ।

ओङ्कारस्य परब्रह्मप्राप्तिसाधनावयव्यं 'ओमित्येतदचरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यायाम्' 'ओमिति ब्रह्म ओमितीदं सर्वम् ओमित्येतदनुकृति ह स्म वा' 'एतद्ब्राह्मणं श्रेष्ठमेतद्ब्राह्मणं परं एतद्ब्राह्मणं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते' इति श्रुतिभिर्बोध्यते । तस्य परब्रह्मरूपस्योङ्कारस्य ओमित्युपव्याख्यानं तस्माद्विहितं व्याख्यानं साक्षात्तद्विधेयत्वात् । ओमिति शब्दरूपं ब्रह्म तस्य ब्रह्मणोऽनुकृतिरनुकरणम्, ह स्म वा इति प्रसिद्धी प्रसिद्धं ओङ्कारस्यानुकृतिरवम्, करोमि यास्यामीति पृष्टे ओमित्यनुकृत्यन्त्यः । अस्मादेवोङ्कारात्प्रयी विद्या प्रभवति 'तेनेयं त्रयी विद्या विवर्तते' इति ध्रुते । सत एव 'व्याप्तेश्च समस्तसम्' [३.३.३] इति सूत्रेण ओङ्कारस्य सर्ववेदव्यापित्वमुक्तं वादरायणेन । अयमेव ओङ्कारः 'प्राणयुपावोऽनुकारश्च' इति कारिकाया वेदशब्देनोक्तः ।

शब्दब्रह्मप्राप्त्युपायसर्वं च व्याकरणस्य शब्दसंस्कारद्वारा—'तस्मात्तः शब्दसंस्कारः सा सिद्धिः परमात्मनः । तस्य प्रवृत्तिरवज्ञो ब्रह्मासृत्तमरनुते' इति वच्यमाणकारिकायावगम्यते । शब्दसंस्कारस्य च सिद्धित्वं मिद्व्युपायात्वात् । व्यवस्थितमाधुमायेन रूपेण शब्दे संश्रियमाणोऽपभ्रंशोपघातापगमान् धर्मविशेषाविर्भावे सति साधु-शब्दप्रयोगज्ञानपूर्वकं तस्य शब्दब्रह्मणः प्रवृत्तिरवञ्च व्यवहारनिमित्तं रूपं समस्तशब्दाधारणभूतं परवन्द्याख्यं यो जानाति स तद्द्वारा भविष्यत्तं ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः ॥

१मी शब्दतत्त्व रूपी ब्रह्मणे प्रथमतः त्रिवृत् ओङ्कार, उमते अक्षर सामाह्नाय, उमते चार वेद और चारों वेदों से जगत् की रचना की । यही अविद्याके बशीभूत होकर भोक्ता बन कर लेप रूपतामे शून्य चेतन्य मात्र जीव कदा जाना है और मनकी वृत्ति रूप सद्रूपके द्वारा ईश्वरसे सृष्ट कृत् न-दन योपित् आदि वस्तुओंको भोग्य वस्तुके रूपमें रचना है ।

सूक्ष्म प्रणव रूप शब्द तत्त्वाख्य ब्रह्मणे परब्रह्म और त्रिमात्र ओङ्कारको अपरब्रह्म या शब्द-ब्रह्म नामसे वृक्ष विमानों से कहा है । 'दो ब्रह्म जानना चाहिए उच्छ-ब्रह्म और परब्रह्म उच्छ ब्रह्म शान ही जाने पर परब्रह्म की प्राप्ति होनी है' स्थितिका कथन है । वेद्याकरण

योग परब्रह्मको ही शब्दब्रह्म शब्दसे कहने हैं । इसी शब्दब्रह्मकी प्राप्तिका उपाय शब्द संस्कारके द्वारा व्याकरण कहा जाता है ॥ २२ ॥

इत्थं व्याकरणस्य प्रयोजनमुक्त्वा इदानीं शब्दानामनित्यत्वे व्याकरणेन शब्दानुशासनस्य कर्तुमशक्यत्वमभिनवानां शब्दानामुत्पादनस्य सम्भवेनाप्यवस्थितत्वात् तादतः शास्त्रव्यवस्थासिद्धयर्थं शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यतां प्रमाणयन् शास्त्रेणस्य ग्रन्थस्य सम्बन्धार्थमुपोद्घातमारचयति^१—

वह शब्द-ब्रह्म, श-दका अर्थ और शब्द अर्थका सम्बन्धभी नित्य है । क्योंकि—

नित्याः शब्दार्थसम्बन्धास्तत्रास्नाता महर्षिभिः ।

सूत्राणामनुतन्त्राणां भाष्याणाञ्च प्रणेतृभिः ॥ २३ ॥

सूत्राणां तन्त्रं शास्त्रमनुगतानि अनुतन्त्राणि वार्तिकानि तेषाम् अनुतन्त्राणां भाष्याणां च प्रणेतृभिः व्याकरणस्य प्रकृतत्वात्वाग्निनिकाश्यायनपतञ्जलिभिः महर्षिभिः प्रत्यक्षधर्मभिः तत्र व्याकरणे शब्दश्चार्थश्च सम्बन्धश्च ते शब्दार्थसम्बन्धाः नित्याः समान्नाताः अभ्यस्ता बहुत्र कथिता इति यावत् ॥

सूत्रकार (पाणिनि) अनुतन्त्रकार (वार्तिककार कात्यायन) और भाष्यकार (पतञ्जलि) आदि महर्षियोंने शब्द, अर्थ और उनके सम्बन्धको नित्य माना है ।

अतीन्द्रियार्थदर्शिभिर्यैः सूत्रवार्तिकभाष्याणि प्रणीतानि तैरेव शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्वमास्नातमिति तत्प्रमाण्यात् शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्वे न विप्रतिपत्तव्यं तद्वचनविरोधे तदनिश्चयसाधकानुमानानां शब्दोऽनित्यः कृतकृवादित्यादीनामागमविरोधे 'नरकपालं शुचि प्राण्यद्देवादि'त्यनुमानस्येव बाधितत्वेनोदेतुमशक्यत्वात् । एवं च व्यवस्थितसाधुभावेपु नित्येषु शब्देषु 'एकः शब्दः सगवज्ञातः शास्त्रान्वितः सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुरभवति' इतिश्रुत्या साधुत्वज्ञानपूर्वकशब्दप्रयोगे धर्मोत्पत्तिबोधनात् साधुत्वज्ञानाय शास्त्रप्रणयनमावश्यकमिति व्यवस्थितसाधुत्वेषु शब्देषु व्याकरणाख्यं स्मृतिशास्त्रं प्रवृत्तमिति भावः ॥

१ इदमत्र बोध्यम् यद्यपि 'ब्राह्मणेन निष्कारण' इति श्रुत्या सन्धोपासनादाविव उत्तमाधिकारिणः व्याकरणाध्ययने स्वन एव प्रवृत्ता मविष्यन्तीत्यभिसंधाय व्याकरणप्रयोजननोक्त सूत्रकृता, वार्तिककृता च 'शास्त्रपूर्वके प्रयोगे धर्म'इत्यनेन मध्यमाधिकारिणः प्रवृत्तये प्रयोजनमुक्तम् । तथापि मन्दाधिकारिणां प्रवृत्ते, प्ररोचकप्रयोजनप्रतिपत्त्वधीनत्वात् अतीन्द्रियेषु स्वर्गापूर्वादिष्वनाशासात् साक्षाद्ब्रह्मव्युत्पत्तिलक्षणं प्रयोजनम् 'अथ शब्दानुशासनम्' इत्यनेन परम्पराप्रयोजनं वेदरक्षादिकं च भाष्यकृता उक्तं तत्र—'आसन्न ब्रह्मण' इत्यारभ्य 'परं ब्रह्माधिगम्यते' इत्यन्तेन 'अथ शब्दानुशासनम्' इत्यारभ्य 'किं पुननित्य. शब्दः आहोन्वित् कार्य.' इत्यतः प्राप्तं उपोद्घातरूपो महाभाष्यग्रन्थस्नात्पर्यंतो विवृतः । साम्नं 'सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे' इति प्रथमं वार्तिकं व्याख्यातुमाह— नित्याः शब्दार्थसम्बन्धा इति ।

२. सानुतन्त्राणामिति पाठे सानुतन्त्रसूत्रभाष्यप्रणेतृभिः चान् सूत्रवार्तिकप्रणेतृभिरित्यर्थः । महाभाष्यं हि न सूत्राणामेव व्याख्यानं किन्तु वार्तिकानामपीति भावः ।

यद्यपि नैयायिकोंने 'शब्दोऽनित्यः कृतवत्वात्' इम अनुमानसे शब्दको अनित्य कहा है तथापि यह अनुमान भागमविरोधी होनेके कारण 'नरशिरः कपाल शुचि प्राणवह्नस्ताम्' को भीति बाधित है। क्योंकि—अतीन्द्रियार्थदर्शो महर्षियोनि तथा 'एकः शब्दः'—आदि श्रुतिन शब्दको नित्य माना है।

तत्र सूत्रकृता 'वृषोदरादीनि यथोपदिष्टम्' इति सूत्रेण यथोपदिष्टस्य वृषोदरादि-
 स्वात्साधुत्वाभ्यनुष्ठानात्, 'तदशिष्यं संज्ञाप्रमाणत्वात्' इति सूत्रेण भाषो दारा
 इत्यादिषु लोकावगमात्सिद्धवचननियम इव पञ्चाला इत्यादी संज्ञानं संज्ञा-भवगमस्त-
 प्यमाणत्वात् लिङ्गवचननियमो भविष्यतीति तत् 'लुपि युक्तिवच्चक्तिवचने' इति सूत्र-
 मशिष्यमित्येवं युक्तवद्वचनप्रत्याख्यानात्, 'लुच्योगाप्रख्यानात्' 'योगप्रमाणे च तद्भा-
 वेऽदर्शनं स्यात्' इति सूत्राभ्यां पञ्चाला इत्यत्र पञ्चालानां निवासो जनपद इत्येवंभूतस्य
 योगस्यावयवार्थस्य प्रख्यानमवगमो नास्ति यदि स्यात्तर्हि सप्रति विनापि अत्रिययोगं
 देवाविशेषे पञ्चालशब्दव्यवहारदर्शनं यद्भवति तन्न स्यादतो योगानवगमात्तद्विज्ञो
 नोत्पद्यते ततश्च 'जनपदे लुप्' इति सूत्रमपि न शिष्यमित्येव लुप्प्रत्याख्यानाच्च व्याक-
 रणप्रमाणेन व्यवस्थितसाधुभावाः शब्दाः सन्तीति सूचितम्। सा च व्यवस्था
 शब्दानां निरत्येव एवोपपद्यते नानिरत्येव तथासति स्वयंकल्पितशब्दानां शारक्रीटा-
 दिवदभ्युदयार्थत्वाभावेन व्यवहारमात्रार्थत्वापत्तौ व्यवहारस्य च तैस्तैः पुरुषैः स्वस्व-
 बुद्धयनुसारेणाभिनवान् तद्विपरीतान् शब्दानुत्पाद्य निर्वोक्तुं शक्यत्वेन लोकावगमस्य-
 व्यवस्थितत्वापत्तौ तदनुरोधेन सूत्रकृदुक्त्याः साधुत्वव्यवस्थाया असामञ्जस्यापात्तात् ।
 वार्तिककृता 'सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे' 'सिद्धं तु नित्यशब्दत्वात्' इति वार्तिकार्यां,
 भाष्यकृता च 'संग्रहे एतत्प्राधान्येन परीक्षितं नित्य-शब्दः 'नित्येषु, शब्देषु कूटस्थैर-
 विचालिनिर्वर्णैर्भवितव्यम्' 'सर्वे सर्वपदादेसा दास्यपुत्रस्य पाणिनेः । एकदेशविकारे
 हि निरत्येवं नोपपद्यते' 'एक इन्द्रशब्दः ऋतुशते प्राहुर्भूतो युगापरसंबंधात्पेन्द्रं भवति'
 इत्यादिभाष्यैः कण्ठत एव शब्दानां नित्यत्वमुक्तम्। किं च शास्त्रारम्भादपि शब्दानां
 नित्यत्वमभिमतं पाणिन्यादीनाम्, अन्यथा ये शब्दाः पूर्वं साधव आसन् त एवापरका-
 लिकैरसाधुकृताः अभिनवाश्च साधुकृता इति साधुत्वमव्यवस्थं स्यादिति साधुत्वबो-
 धकं व्याकरणमप्यवस्थमनर्थकं च स्यात् अतीन्द्रियार्थादर्शिकल्पितशब्दानामर्थबो-
 धनमात्रार्थत्वेनाभ्युदयार्थत्वायोगादिति किमिति व्याकरण प्रणयेयुः। तथा च यद्य-
 ति—'नानर्थकानिमां कश्चिद्व्यवस्थां कर्तुमर्हति' इति ॥

सूत्रकारने—'वृषोदरादीनि यथोपदिष्टम्' इम सूत्रका रचना करके यह सिद्ध कर दिया कि
 शब्दों को साधुता, लिङ्ग और वचनोंके सम्बन्धमें जैसा लोक व्यवहार हो वैसा ही साधुत्व,
 लिङ्ग और वचन मानना चाहिए और व्याकरण शास्त्रको रचना करने की प्रवृत्तिमें यह भी
 सिद्ध हो जाना है कि शब्द स्वभावतः साधु होने हैं।

वार्तिककारने—'सिद्धे शब्दार्थ सम्बन्धेः सिद्धं तु नित्यशब्दत्वात्, इन वार्तिकोंके द्वारा
 शब्द, अर्थ और उनके सम्बन्धकी कण्ठतः नित्य स्वीकार किया है।

भाष्यकारने भी—'संग्रहे एतत्प्रामाण्येन परीक्षितम्, नित्यः शब्दः' 'सर्वे सर्वप्रदेशा दाक्षीण्यस्य पाणिनेः, एकदेश विकारे हि नित्यत्वं नोपपद्यते' इत्यादि वचनोंके द्वारा शब्दोंकी नित्यता कण्ठनः स्वीकारकी है ।

ननु नाभियुक्तवचनमात्रेणामाणिकं शब्दनित्यत्वं शक्यमभ्युपगन्तुम् । यदाहुः 'न ह्यासवादात्प्रभसो निपतन्ति महासुराः । युक्तिमद्वचनं प्राह्यं मयान्यैश्च भवद्विधै' इति चेदुच्यते—दिनान्तरेऽनुभूते गकारे पदे वाऽणुनाऽनुभूयमानस्य सोऽप्यमिति प्रत्यभिज्ञया तावत्कालं स्थिरत्वसिद्ध्या 'तावत्कालं स्थिरं चैनं कः पश्चान्नाशयिष्यति' इति न्यायात् शब्दानां नित्यत्वं व्यञ्जकाभावात्तु सर्वदोषलम्भाभावः । अत एव अनादिबृद्धपरम्पराव्युत्पत्तिपूर्वकस्य शब्दव्यवहारस्योपपत्तिः । अन्यथा अभिनवेपु शब्देषु शक्तिप्रहासम्भवात् सा न स्यात् । या च उत्पन्नः ककारः विनष्टः ककार इति प्रतीतिः सा' पिटरपाकवादिमते रूपनिष्ठोत्पत्तिविनाशयोर्घटे आरोपणे श्यामो नष्ट रक्त उत्पन्न इति प्रतीतिवद् व्यञ्जकध्वनिनिष्ठोत्पत्तिविनाशयोर्बर्णोच्चारोपेक्षोपपत्त्या । शब्दानां नित्यत्वादेव शब्दमुच्चारयतीत्येव प्रत्ययो न तूपादयतानि वदतां मते वर्णानां विभुत्वेन नित्यत्वेन च तदवयवकपदानां नित्यत्वं निरपवादम् ।

'किमी वैष्णवरूपेण शब्दको नित्य कइ दिया इस्से शब्द नित्य नहीं माना जा सकता । अतः विना किसी युक्तिके शब्दकी नित्यता स्वीकार करना ठीक नहीं' यह कहना अनुचित है क्योंकि—दूसरे दिन सुने गए गकारका तत्काल धुन गकारमें 'यह वही गकार है' इस प्रत्यभिज्ञात्मक ज्ञानके कारण शब्दकी स्थिरता उतने दिन तक मान लेनेपर फिर नाश मानना उचित नहीं । अतः शब्द नित्य है । केवल व्यञ्जकके न रहनेसे सर्वदा ध्वनि नहीं पडते । 'उत्पन्न ककार और विनष्ट ककार' यह प्रतीति नो जैसे पिटरपाक-वादियों के मतमें रूपकी उत्पत्ति और विनाशको घटमें आरोप करनेसे 'श्यामघट नष्ट गया, रक्तघट उत्पन्न हुआ' इस तरह प्रतीति होती है वैसे व्यञ्जक ध्वनिको उत्पत्ति और विनाशको वर्णोंमें आरोप करनेसे 'ककार उत्पन्न हुआ नष्ट हुआ आदि प्रतीतियाँ होती हैं । इसीलिए शब्दमुच्चारयति' यह प्रतीति होती है 'शब्दमुत्पादयति' यह प्रतीति नहीं होती । इस प्रकार जब पदका अवयव वर्ण विभु और नित्य है तब पदकी नित्यतामें कोई बाधक ही नहीं हो सकता ।

ये च वर्णा अनित्याः पदानि वाचयानि चानित्यानीतिकार्यंशब्दिक्वास्तम्भ-
तेऽपि—अनाद्यै संसारे अनादिबृद्धव्यवहारपरम्पर्याविच्छेदेन शब्दव्यवहारस्य व्यव-
स्थितस्वाभावानित्यतया शब्दानां नित्यत्वम् । तथा चाहुर्न्यायचार्तिककाराः
'नित्या वर्णा, नित्या वेदा इति च सम्प्रदायाविच्छेदात् नित्या पृथिवी नित्याः पर्वता
इतिवत्' इति । यद्वा 'जात्याख्यायामेकरिम्बहुवचनमन्यतरस्याम्' 'आहुःपुपदेशा-
दिसद्म' इति सूत्रवातिकारिभिर्गकृतिमभिधेयमस्तीकृत्य, 'स्पष्टस्पर्शात्प्रवृत्तिरित्यथ

१ पिटरपाकवादिनोऽवरिधत् एव घटःभिन्नयोगेन रक्तस्य नाशमुत्पत्ति च मन्यन्ते इति तन्मने घटस्य नाशाभावात् श्यामो नष्ट इति प्रतीतिर्न घटनाशविषया किन्तु रूपनाशविषया । पोलुपाकवादिनश्च अग्रिसंयोगेन घटनाशं परमाणौ रूपस्योत्पत्तिः ततः घटान्तरमुत्पद्यते इति मन्यन्ते तन्मने श्यामो नष्टः रक्त उत्पन्नो इति प्रतीतिः मन्मतेवेति नाशोपस्योपयोगः ।

सम्यक्ते तथाचात्रापि शब्दपदेन शब्दाकृतिरभिधीयते तत्र यथा घटशब्दस्यैकघटव्यक्तौ शक्तिस्वीकारे घटव्यक्तयन्तरबोधेन शक्तिग्रहबोधयोः कार्यकारणभावे व्यभिचारः, सर्वासु घटव्यक्तिषु शक्तिस्वीकारे शक्त्यात्मन्यमिति घटव्यजातौ शक्तिः स्वीक्रियते एवमेकस्य घटशब्दस्य शक्तत्वे घटपदान्तराद्बोधेन व्यभिचारः, सर्वस्य शक्तत्वे च शक्त्यात्मन्यमिति घटशब्दत्वजातिः शक्त्याश्रयत्वेन स्वीक्रियते । सा च नित्या तदाश्रयत्वाच्च शब्दे नित्यतोपचारः । तथा चाहुः 'आकृतिनित्यस्वाज्ञित्यः शब्द' इति । आकृतिपदेन चात्र जातिर्नावयवानां सन्निवेशविशेष कार्यशब्दिकमते शब्दस्य गुणत्वेन निरवयवत्वात् । ननु घटशब्दस्वरूपजातेर्वाचकत्वे तस्याः सर्वदा सत्त्वात्सर्वदार्थबोधोपात्तिरिति चेत् तत्तद्गोप्येच्छारेण अभिव्यक्ता मती सार्थबोधिका न स्वरूपसतीत्यङ्गीकारेणादोषात् । तदुक्तम्—'अनेकव्यवस्यभिव्यङ्ग्या जातिः स्फोट इति स्मृता' इति सोऽयं जातिस्फोटवाद इत्युच्यते ।

जिन लोगोंने वर्ग, पद और वाक्योंको अनित्य माना है वे भी अनादि संसारमें अनादि बृहस्पतिवहार परम्पराके (लनातार) बने रहनेके कारण शब्दोंकी नित्यता स्वीकार की है । न्यायवार्तिककार ने कहा है कि 'वर्ग नित्य है, वेद नित्य है' यह व्यवहार ही परम्पराका लगा रहना बनाना है जैसे 'पृथ्वी नित्य है, पर्वत नित्य है' ।

अथवा 'जात्याख्यायामैकरिम्बु बहुवचनमन्यतरस्याम्, आकृत्युपदेशात् मिद्धम्' इन सूत्र और वार्तिकोंके आधारपर यह कहा जा सकता है कि 'शब्द नित्य है' इस वाक्यमें शब्दपदसे शब्दाकृति विवक्षित है और व्याकरणशास्त्र इसी पक्षको ध्यानमें रखकर प्रवृत्त हुआ है । जैसे घट व्यक्तिमें शक्ति स्वीकार करने पर घट व्यवस्थान्नरोध होनेसे कार्यकारणभावमें व्यभिचारकै भयसे तथा समस्त घटव्यक्तियोंमें शक्ति स्वीकार करनेपर अनन्तशक्ति माननेके भयसे परन्वजातिमें शक्ति स्वीकारते हैं वैसे ही एक घटशब्दमें शक्ति माननेपर घटशब्दान्तरमें बोध होनेमें व्यभिचार तथा मयमें शक्ति माननेसे शक्त्यात्मन्य होनेके भयसे घटशब्दव जातिमें शक्ति मानते हैं । यह जाति नित्य होकर शब्दमें रहती है अतः शब्दको भी 'नित्य' कहा जाता है ।

घटशब्दत्व-जातिके वाचक होनेपर भी सर्वदा अर्थबोध नहीं होता क्योंकि जाति अभिन्नत होकर ही अर्थबोध कराने है स्वरूपमय होकर नहीं । अतः उन उन वर्गोंके उच्चारणमें अभि यक्त जाति ही अर्थबोध करा सकती है । इसे ही जातिस्फोटवाद कहते हैं ।

ननु घटशब्दव्यजातौ हिमानम्—इति चेदुच्यते भिन्नेषु घटेषु अयं घट, अयं घट इत्यनुगतप्रतीत्या यथा घटत्वं जातिः स्वीक्रियते तथा शुक्लवारिकामनुष्णादिप्रयुक्तेषु अनुभूयमानवैलक्षण्येषु भिन्नेषु घटशब्देषु अयं घटशब्दः, अयं घटशब्दः इत्यनुगतप्रतीत्या घटशब्दत्वजातिसिद्धेः ।

ननु घटशब्दे गुणत्वशब्दत्वघटशब्दत्वजातीनां सत्त्वात् घटशब्दत्वे एव शक्त्याश्रयत्वं किमिति कल्प्यते न गुणत्वशब्दत्वयोरिति चेदुच्यते—यथा घटे द्रव्यत्वपृथिवीत्वघटत्वादिजातीनां सत्त्वेऽपि घटत्वस्यैव घटपदशक्त्यत्वं तत्रैव घटपदनिष्ठशक्तिसम्बन्धस्वीकारात् एवं घटशब्दे गुणत्वशब्दत्वघटशब्दत्वजातीनां सत्त्वेऽपि घटशब्दत्वस्यैव घटशक्त्यत्वं तत्रैव शक्त्याश्रयतास्वीकारादिति ।

घटशब्दत्व जाति है। जैसे अनेक घटोंमें 'यह घट है, यह घट है' इस प्रकारकी प्रतीतिके आधारपर घटत्व जाति मानी जाती है वैसे ही शुक्रसारिका आदि द्वारा प्रयुक्त विश्वक्षण शब्द में भी 'यह घट शब्द है, यह घटशब्द है' इस प्रतीतिके आधारपर घटशब्दत्व जाति भी स्वीकार करना चाहिए।

जैसे घटमें द्रव्यत्व, पृथिवीत्व, घटत्व जानियोंके रहनेपर भी घटत्वमें ही घटपदकी शक्ति मानी गई है वैसे घटशब्दमें गुणत्व, शब्दत्व और घटशब्दत्व जानियोंके रहनेपर भी घटशब्दत्व ही घटपदका शक्य माना जायगा।

ननु स्थिरा घटावयवा घटाख्यप्रमवयविद्रव्यमारभन्ते इति व्यवस्थितानवयवो घटाख्योऽवयवो स्वसमवेतां घटस्वजातिमभिव्यनक्तीति युक्तम्। इह तु क्रमज्ञम्बद्धिः कृणिकस्वेनायुगपत्कालैर्ध्वंरूपैरवयवैरभिव्यवस्थितैः व्यवस्थितं शब्दान्तरं नारब्धुं शक्यमिति घटशब्दस्वजातिः क्व समवेयात् को वा तामभिव्यञ्ज्यात्—न च शब्दस्वजातिपर घटशब्दस्वजातिरपि प्रत्येकवर्णपरिसमाप्ता प्रत्येकवर्णाभिव्यङ्ग्या चेति वाच्यम् तथा सति केवलेषु घकारादिपृथ्वरितेषु घटशब्दोऽयमिति प्रतीत्यापत्तेः द्वितीयादिवर्णोच्चारणवैयर्थ्यापत्तेरचेति चेद्ब्रूयते—यथा पूर्वं कर्म ततो विभागः ततः पूर्वसंयोगनाशः तत् उत्तरदेशसंयोगः ततः कर्मनाशः ततः कर्मान्तरं कर्भवति द्रव्ये च पूर्वकर्मणि भविष्ये सति न कर्मान्तरं कर्मणोः सहावस्थायिविरोधात् अतः कर्मान्तरसहितैः कर्मविशेषैः अवयवविस्थानीयमवस्थित कर्मान्तरं नारब्धुं शक्यते यत्र भ्रमणत्वादिजातिः समवेयात् यद्वा भ्रमणत्वजातिमभिव्यञ्ज्यात् तथापि कर्मस्वजात्युपलक्षितेषु क्रमविशेषयुक्तेषु पूर्वापरीभूतेषु कर्मसु उत्त्वेपणत्वभ्रमणत्वादिजातिरङ्गीक्रियते। तत्र उरिष्पति, भ्रमति इति भिन्नभिन्नप्रत्ययजननेन भ्रमणजनककर्माणि उत्त्वेपणजनककर्मापि चया भिन्नानि प्रत्ययवचं भ्रमणत्वाश्रयत्वं प्रतिपद्यमानान्यपि प्रत्येककर्मदर्शनवेलयां उत्त्वेपणत्वाश्रयकर्मपि चया भेदमप्रतिपद्यमानानि इदं कर्म उत्त्वेपणत्वाभिव्यञ्जकं भ्रमणत्वाभिव्यञ्जकं वेति निर्धारयितुमशक्यत्वेऽपि यदा देशविशेषे संयोगविभागविशेषान् जनयन्ति अपेक्षाबुद्ध्या विषयीकृतानि क्रमानुवृत्तिं जनयन्ति कर्माणि दृश्यन्ते तदा पूर्वपूर्वकर्मप्रत्येचाहितसंस्कारसहितेन चरमकर्मप्रत्येचेण भ्रमणत्वमुत्त्वेपणत्वं वा जातिरभिव्यज्यते इति स्वीक्रियते वैशेषिकैः। एवं यत्रविशेषैरुत्पन्ना घकारादयः घटशब्दत्वस्य आश्रयत्वं प्रतिपद्यमाना अपि घनशब्दघटकघकाराद्भेदमप्रतिपद्यमाना घटशब्दस्वजातिमभिव्यञ्जन्तोऽपि यदा तदुत्तरोत्तरवर्णोपलम्भेन अपेक्षाबुद्ध्या विषयीकृताः क्रमानुवृत्तिं जनयन्ति तदा पूर्वपूर्ववर्णप्रत्येचाहितसंस्कारसहितेन चरमवर्णप्रत्येचेण पूर्वमगृहीताऽव्यक्तं गृहीता वा घटशब्दस्वरूपा जातिः संस्कृतेऽन्तःकरणे गृह्यते ह्यदोपात्। एतदेवोक्तं भट्टपादैः श्लोकवार्तिके 'तत्र' तात्त्वाद्भिन्नसंयोग-

१. अत्र न्यायरत्नाकरः—'तात्त्वादिसंयोगविभागक्रमवशेन तदपेरितानां ध्वनीनां क्रमो भवति द्वये च तात्त्वाद्यो ध्वनयश्च जात्या नित्या तेन गकारौकारविभ्रजनीयानां क्रममिच्छन् तदभिव्यञ्जकानां ध्वनिजानीयानां तदनुकरणेण क्रमेण परेण चिकीर्षन् तात्त्वादिजातीयानां स्थानानां संयोगविभागो क्रमेणारमते इति। ननु स्वाश्रयमेव जातिरुपलक्षयति तात्त्वादिसमवेनया

विभागक्रमपूर्वकम् । ध्वनीनामानुपूर्व्यं स्याज्जात्या चोभयनिर्यता ॥ यथैव भ्रमणादीनां भागीर्जात्या च लक्षितैः । क्रमानुवृत्तिरेवं स्यात्तादृवादिध्वनिवर्णभाग्' इति । योग-भाष्येऽपि 'वर्णः पुनरेकैकपदात्मा सर्वाभिधानशक्तिप्रचितः सहकारिवर्णान्तरप्रति-योगिरवाद्देशरूप्यनिवापन्नः पूर्वश्चोत्तरेणोत्तरश्च पूर्वैण विशेषोऽवस्थापितः' इत्युक्तम् ।

अनु अभिव्यञ्जकैराश्रिता एव घटत्वादिजातयो व्यज्यन्ते इति वृष्टं तद्विद् उत्पन्न-विनष्टत्वाच्चद्वयस्थक्तीनां स्वाममवेता घटशब्दाकृतिः कथं व्यज्यते इति चेन्न-एक विधेयाभिव्यक्तिप्रक्रिया सर्वत्राभ्यन्तयेति नियमाभावात् । यथा प्रदीपालोकेन्द्रियादयः स्वानाश्रितानामेव घटादीनामभिव्यञ्जका एव वर्णा अपि स्वानाश्रिताया एव घटशब्द-त्वादिजातेरभिव्यञ्जका इत्यदोपादिति ।

एतदुक्तं भवति-यथा भ्रमणत्वादिजातिश्रमक्रियाप्रत्यक्षव्यङ्ग्या एवमेपापि श्रमवर्णप्रत्यक्षव्यङ्ग्या धौद्रे क्रियासमुदाये भ्रमणस्ववदेपापि तादृशे वर्णसमुदाये स्यात्समवृत्तिरिति ।

अब प्रश्न यह उठता है कि घटके स्थिर अवयव घटरूप अवयवी द्रव्य उत्पन्न करते हैं और वह घट समापत्सम्बन्धसे रहनेवाली घटत्व जातिको व्यक्त करता है । शब्द तो क्रमसे जन्म लेता है क्षणिक है फिर अनेक कालके अव्यवस्थित अवयवोंसे व्यवस्थित शब्द कैसे बन सकता है । शब्दके न बन सकनेसे उसमें घटशब्दत्व जानि कैसे समवाय सम्बन्धसे रह सकती है ? ठीक है, जैसे घैशेषिकों के मगमें कर्मवान् द्रव्यमें पूर्वकर्मके विनष्ट हुए विना कर्मान्तर नहीं उत्पन्न होता और कर्मान्तरके साथ कर्मविशेष कर्मान्तरको नहीं आरम्भ कर पाता जहाँ भ्रमणत्व आदि जातियाँ व्यक्त हों फिर भी कर्मत्वजाति से उपलक्षित कर्मविशेषसे युक्त पूर्वापरीभूत कर्मोंमें उ-क्षेपणत्व, भ्रमणत्व आदि जातियाँ व्यक्त होती हैं और कहा जाता है कि पूर्वपूर्व कर्मके प्रत्यक्षसे उत्पन्न संस्कारके साथ अन्तिम कर्मके प्रत्यक्षसे भ्रमणत्व आदि जातियाँ व्यक्त होती हैं । जैसे यन्त्रविशेषसे उत्पन्न धकार घटशब्दत्वका आश्रय होते हुए भी घट शब्दके धकारसे भिन्न नहीं प्रणीत होता और घटशब्दत्व जातिको व्यक्त भी नहीं कर पाता किन्तु वही धकार उत्तरोत्तर वर्णोंके साथ अपेक्षातुद्धिके बलसे क्रमानुवृत्ति उत्पन्न करता है । तब पूर्व पूर्व वर्णके प्रत्यक्षसे उत्पन्न संस्कारके साथ अन्तिम वर्णके प्रत्यक्षसे पूर्व अगृहीत घटशब्दत्वरूप जातिको संस्कारवाले अन्तःकरणसे ग्रहण करते हैं ।

परेतु-अष्टविद्यमानयोरव्यवहितोत्तरत्वस्य वस्तुमशयतया पूर्वापरीभाव-रूप-क्रमविशेषस्य ज्ञानासम्भव इति पूर्वोक्तरीत्या अन्यवर्णानुभवोद्बुद्धसंस्कारेण युगप-सर्ववर्णरमरणेन पदप्रत्यक्षोपपादनस्य कर्तुमशक्यत्वात् येन क्रमेणानुभवस्तेनैव क्रमेण तत्संस्कारोद्बोध इति नियमाभावेन विपरीतक्रमेण संस्कारोद्बोधे सरो रसः नदी दीन इति विपरीतक्रमापत्तौ प्रत्येकमभ्यर्थबोधोपात्तेः, अविद्यमानस्य घटशब्दस्य ज्ञानाश्र-

तु जात्या बध्मनदाश्रयः क्रमः शक्यते लक्षयितुमत्र आह-यथैवेति । विनति (क्रम) विशेषयुक्ताः बहवः पूर्वापरीभूतक्रियाश्रणा भ्रमणमुच्यन्ते तेषां च क्रमानुवृत्तिर्यथा भ्रमणभागक्रियाश्रणसमवेतया क्रिया चजात्या लक्ष्यते तथा तादृवादिध्वनिवर्णभागैःपि क्रमानुवृत्तिः नास्वादिजात्यैव शक्योप-लक्षयितुम्-भागीर्जात्या चेति । ज्ञान्युत्पत्तिर्नैवंमगधानैः क्रमोपलक्षणमित्यर्थः' इति ।

यवानुपपत्तिश्च, अविद्यमानस्याप्यश्रयस्वाङ्गीकारे नष्टो घटो जलवानित्यापत्तिश्चेति—
आकृतिमनङ्गीकुर्वन्तोऽनेकध्वनिव्यङ्ग्यां नित्यामक्रमां शब्दव्यक्ति स्फोटार्यां वाचकत्वे-
नाहुः । तथाच कैयटः—'वैयाकरणा वर्णप्रतिरिक्तस्य पदस्य वाक्यस्य वा वाचकत्व-
मिच्छन्ति वर्णानां प्रत्येकं वाचकत्वे द्वितीयादिवर्णोच्चारणानर्थक्यप्रसङ्गात् आनर्थक्ये
तु (समुदायस्य वाचकत्वमुपेयं तत्तु न युक्तम्) प्रत्येकमुत्पत्तिपक्षे यौगपद्येनोत्पत्त्यसंभ-
वात् अभिव्यक्तिपक्षे तु क्रमेणैवाभिव्यक्त्या समुदायाभावादेकस्मृत्युपाख्यानार्थावाचकत्वे
सरो रस इत्यादावर्थप्रतिपक्षविशेषप्रसङ्गात् तद्व्यतिरिक्तः 'स्फोटो नादाभिव्यङ्ग्यो'
वाचक इति विस्तरेण वाक्यपदीये व्यवस्थापितः' इति ।

किन्तु रस मीमांसक के मतमें दोष यह है कि नष्ट और वर्तमानसे अव्यवधान नहीं
बन सकता, अन्तिम वर्णके अनुभवसे एक साथ सब वर्णोंका स्मरणके द्वारा पदप्रत्यक्ष भी ठीक
नहीं क्योंकि जिस क्रमसे अनुभव हो स्मरणमें वही क्रम रहे यह नियम नहीं है, अविद्यमान
पद शब्द शक्तिका आश्रय नहीं माना जा सकता अन्यथा 'नष्टो घटो जलवान्' यह प्रतीति भी
होने लगेगी । अतः वाक्यपदीयकार के मतमें अनेक ध्वनियोंमें व्यङ्ग्य, नित्य और अक्रम
स्फोट नामकी शब्दमें रहनेवाली शक्ति ही वाचक है यह वैश्वटने कहा है ।

यत्तु उत्तरवर्णप्रत्यक्षकाले तस्मिन्प्रत्यक्षवहितोत्तरत्वसम्बन्धेनोपस्थितपूर्ववर्णवत्त्वं
तथा तदुत्तरवर्णप्रत्यक्षकाले उपस्थितविशिष्टतद्गणवत्त्वं तस्मिन् सुग्रहमिति तादृशाबु-
पूर्वाघटितपदत्वस्येव वाक्यत्वस्यापि सुग्रहत्वात् श्रूयमाणवर्णा एव वाचकाः त एव च
स्फोट इत्यङ्गीकृत्य कैयटमतं निराकृतं कौण्डभट्टेन, 'तत्तुच्छम् नष्टविद्यमानयोरयं
पूर्वोऽयं पर इत्यभिलाषासंभवेनाव्यवहितोत्तरत्वसंबन्धस्य वक्तुमशक्यतया निरुक्त-
रीत्या पदस्य वाक्यस्य वा ग्रहीतुमशक्यत्वात् ।

स्फोटस्य वाचकत्वमभ्युपगच्छतामपि केचित् सखण्डस्फोटवादिनस्ते स्फोटे
वर्णाङ्गीमां सखण्डाहुः । अन्ये तु अखण्डस्फोटवादिनस्ते च प्रतिवर्णं प्रतिपदं प्रतिवाक्यं
च एक एव शब्दात्मा क्रमोत्पन्नध्वनिगतकरवादिरूपेण क्रमोत्पन्नावयवरूपप्रतिभासो

१. 'स्फोटपदस्य च-तत्तद्गणपदादिरूपेण तात्त्वाधमिधानाङ्गानविषयो मध्यमावस्थोऽर्थ इति'
'एवं च पदादिरूपः आन्तरः स्फोटो वाचक इति' 'तत्र मध्यमायाथो नात्रोऽश्वत्थस्यैव स्फोटात्मनो
वाचकत्वेनाक्षते' इति प्रथमैर्भवमावस्थस्य नादस्य स्फोटत्वमुक्त मञ्जूषायाम् । स च स्फोटो
यद्यप्येकोऽखण्ड एकैकवर्णनाभिव्यज्यते तथाप्यन्यवर्णाभिव्यक्तो योषद्देशः । अतो नैकवर्णनाभिव्य-
क्त्युत्तरमर्थप्रत्ययः । अयं चान्तरत्वाच्चोत्रग्रहणैस्सरोरसस्फुटान्तरणग्राह्य एव व्यञ्जरूपस्त्वित्त्व
तस्यैवार्थे सकेनग्रहः । अतो घटकलयादिपर्यायाभिव्यक्तस्फोटे गृहीतशक्तिवस्य पुत्रोऽप्रसिद्धपद-
ध्वने नार्थबोधः एतदेव 'श्रीशोपलम्बिर्बुद्धिनिग्राह्यः प्रयोगेणामिज्वलितः आकाशदेशः शब्द' इति
माध्ये उक्तम् । कर्त्वादिनाभिव्यक्तः श्रोत्रग्राह्य पदादिरूपेण बुद्धिनिग्राह्यः प्रयोगेण बैस्वरीरूपेण
अभिज्वलितः आकाशदेशः हृदयाकादेश इति नार्थः ॥

२. नादाभिव्यङ्ग्यः इतिः नादो वर्णः । नमूक्तरोवापत्तवापि क्वचिन्तार इति चेदुच्यते-यथा
नानारज्ज्वर-वृत्ति नानावर्णापरागं क्रमेण तथा एकरिम्बनेव तस्मिन्नुच्चारणक्रमेण क्रमवानेव
तत्र स्वरूपानुरागः स च स्थिरः नस्य च मनसा ग्रहणमिति न दोषः ॥

भासते परमार्थतश्च तत्र वर्णाः पदानि च न सन्तीति मन्यन्ते । तथाच ऐभीष् सूत्रे भाष्यम्—'उभयतः स्फोटमात्रं निर्दिश्यते रक्षुनेर्लक्षुतिर्भवतीति । अत्रोद्योतः 'वस्तुतः स्फोट एव श्रोत्रप्राप्यः चायुनिष्ठकत्वादिना च तदभिप्यक्तिः । एवं च साचाद्रवचतोऽभावेन कल्पत इत्यत्रापि अत्रवृत्तावस्य वैयर्थ्यापत्तिः एवं च रेफावभासिनः स्फोटस्य प्रसङ्गे लकारावभासः स्फोट इत्यर्थः' इति ।

तदयं निष्कर्षः—शब्दनित्यतावादिनां मीमांसकानां^१ व्यक्तिस्फोटवादिनां जातिस्फोटवादिनां वा वैयाकरणानां मते शब्दनित्यत्वं सूत्रपादम् । कार्यशक्तिशब्दानां मते स्वतोऽनित्यत्वेऽपि व्यवहारनित्यतया आकृतिनित्यतया शब्दपदस्य शब्दाकृतिपरतया वा शब्दस्य नित्यत्वोक्तिरिति ।

ननु अक्रमं वर्णातिरिक्तं पदं वाक्यं वा वाचकमिति वदतो वैयाकरणस्य मते पदादेर्नित्यत्वेऽपि मीमांसकमते पदवाचकादीनां नित्यत्वासंभवः । तथा हि-आनुपूर्वा भेदवन्तो हि वर्णाः पदम्, पदानि चानुपूर्वाभेदवन्ति वाक्यम्, ध्वनिधर्मश्चानुपूर्वा न वर्गधर्मः वर्णानां नित्याणां विभूनां च कालतो देशतो या पौर्वापर्यविरहात् । ध्वनयो हि क्रमयतिनः क्रमेण शब्दानभिप्यञ्जयन्तः स्वीयं क्रमं वर्णेषु दर्शयन्ति क्रमरचना च पुरुषाधीना इति परमाणूनां नित्यत्वेऽपि तदारब्धवदानित्यत्ववत् वर्णानां नित्यत्वेऽपि पदस्यानित्यत्वमिति सुतरां वाक्यरथानित्यत्वम् । किञ्च क्रमं विना वर्णानां प्रतिपादकत्वासम्भवात् क्रमस्य च वाचकत्वात् पदत्वं न क्रमविशिष्टानां वर्णानां तस्य च पुरुषाधीनत्वेनानित्यत्वमिति चेदुच्यते—क्रमविशिष्टानां वर्णानामेव वाचकत्वं प्राधान्यात् न वर्णक्रमस्य तस्य सर्वपदार्थाङ्गत्वेनाप्राधान्यात् न ह्यसौ स्वतन्त्र एव वस्वन्तरत्वेन कश्चिद्व्यवहिते इति तदुक्तं 'गकारौकारनिसर्जनीयाः पदम्' इति शाधरभाष्ये तथा च वर्णानां नित्यत्वाद्गणात्मकपदानां नित्यत्वमद्यतम् ।

नन्वेवमपि-क्रमस्यानित्यत्वे तद्विशिष्टवर्णानामनित्यतया पदस्यानित्यत्वं पुनरापन्नमिति चेत्, येन क्रमेण पदं परेणोच्यते तेनैवापरेणेति व्यवहारनित्यतया क्रमस्य नित्यत्वमिति तद्भेदेव पदस्य नित्यत्वमित्यदोषात् । इत्यमेव वेदेऽपि नित्यत्वं बोध्यम् । इदमेव च वेदापौरुषेयत्वं ज्ञान यत्तदीयक्रमे न पुरुषस्वात्मन्यं लौकिकवाक्ये तु क्रमस्य पुरुषत्रयत्वात् पौरुषेयत्वमिति तत्त्वम् ।

यद्वा पौर्वापर्यं क्रमः पूर्वापर-चिर-चित्रप्रत्ययाश्च कालात्मनाः तेन ध्वनिभिर्वर्णेषु ध्याज्यमानेषु पूर्वापरभागेन ध्यज्यमानः काल एव क्रमः स च नित्य इति तद्विशि-

१. मते पञ्चाः—'देहिष् ध्वनित्यङ्गत्वं वर्णात्मक नित्यं शब्दमाहुः । अन्ये वर्गव्यतिरिक्तं पदस्फोटमिच्छन्ति । वाक्यस्फोटमपरे सङ्गिरन्ते । अन्ये तु ध्वनिरेव शब्दः स च कार्यवत्स्फुटिरेकेगान्यस्यानुपलम्भादित्याक्षते' इति 'तत्र नित्यः शब्दो ज्ञानिस्फोटश्चो व्यतिस्फोटश्चो वा' इति च कैयटेन उक्ताः ।

एस्य वर्णस्य नित्यत्वे बाधकाभाव इति । यदाहुर्वाक्यपदीयकाराः—‘प्रत्यक्षप्रत्य-
भिज्ञानाद्गूर्णकत्वं प्रतिष्ठितम् । वर्णात्मकं पदं तच्च तदभेदात् भिद्यते ॥ इति ।

ननु काल एव चेत् क्रमः स चैको विभुर्नित्यश्चेति कथं पूर्वापररूपेण विभक्तो
भासते । उच्यते—यथा वर्णो नित्यः सर्वगतोऽपि दीर्घादिरूपेण विभक्तो भासते ध्वग्यु
पाधिवशात् तथा कालोऽपि स्वयमभिज्ञोऽपि आदिश्यगतिक्रियोपाधिवशाद्भिन्नो भासते
उपाधयश्च विनष्टवर्तमानानागताः सूर्यादिक्रियाः इति तद्वशेन कालोऽपि चिरदिप्रवि-
भागः बहुक्रियाश्चक्रियापरिच्छेदाभ्यामिति क्रमस्य नित्यत्वे सुतरां पदस्य नित्यत्व-
मिति स्पष्टं चेदं सर्वं शब्दनित्यताधिकरणे श्लोकर्वातिके ।

अर्थानामपि व्यक्तिः शब्दार्थ इति पक्षे भाकृतिनित्यतया प्रवाहनित्यतया
वा नित्यता, सर्वशब्दानामसत्योपाध्यवच्छिन्नं ब्रह्मत्वं वाच्यमिति मते जातिः शब्दार्थ
इति मते च सूतराम् । सा अर्थनित्यता ‘जात्याख्यायाम्’ इति सूत्रेण ‘नित्ये शब्द-
र्थसम्बन्धे’ इति वार्तिकेन तद्भाष्येण च उक्ता ।

अर्थ नित्यता तो व्यक्ति शब्दार्थ पक्षमें आकृति-नित्यता अथवा प्रवाह-नित्यतासे नित्य
है । सब शब्दों का असत्य उपाधि से अवच्छिन्न ब्रह्मत्व ही यदि वाच्य है तब तो जाति शब्दार्थ
मनमें नित्य है । यह अर्थ नित्यता ‘नित्ये शब्दार्थसम्बन्धे’ वार्तिक द्वारा तथा ‘जात्याख्याया’
के भाष्यद्वारा शब्दतः उक्त है ।

एवं शब्दार्थयोः संबन्धोऽपि नित्यः स हि नेदं प्रथमतया केनापि शक्यः कर्तुम्,
सर्वपदशक्यप्रहकाले केनापि पदेन अर्थादेशनस्याशक्यकर्तव्यत्वात् । यदाहुतुर्वार्तिक-
कारभाष्यकारौ ‘नित्ये शब्दार्थसम्बन्धे’ ‘नित्यो अर्थवतामर्थैरभिसम्बन्ध’ इति ।
जैमिनिरपि ‘औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्ध’ इत्याह । ‘औत्पत्तिक इति नित्यं
श्रूम’ इति तद्भाष्यम् । औत्पत्तिकः स्वभावसिद्धोऽनादिरिति यावत् । शब्दार्थयोर्नि-
त्यत्वे तयोः सम्बन्धस्य सुतरां नित्यत्वम् । शब्दार्थयोरनित्यत्वे तयोरिव सम्बन्ध
स्यापि नित्यत्वम् । स च सम्बन्धः—शब्दैरर्थानां बुद्धौ कल्पनात् अर्थबुद्ध्या च
तत्प्रतिपादनाय शब्दकल्पनात् कार्यकारणभावलक्षणः, यथेन्द्रियविषययोः प्रकारस्य
प्रकाशकभावस्तद्बुद्ध योग्यतालक्षणो वा । योग्यता च बोधजनकत्वरूपा इति केचित्^१ ।

१. ‘नत्र जातिवादिन आहुः—जातिरेव शब्देन प्रतिपाद्यते व्यक्तौनामानन्त्यात्सम्बन्धग्रह-
णासम्भवात् । सा च जातिः सर्व-व्यक्तिवैकाकारप्रत्ययदर्शनादस्तीत्यवसीयते तत्र यदादयः शब्दा
भिन्नद्रव्यममेवैता जातिमभिदधति तस्या प्रतीताया तदावेशात्तदवच्छिन्नं द्रव्यं प्रतीयते शुद्धादय
शब्दा गुणमन्वेनां जातिमान्बहुते गुणे तु तत्सम्बन्धान् प्रत्यय- द्रव्ये सम्बन्धिसम्बन्धात् मत्ताशब्दा-
नामुत्पत्तिभूत्याविनाशात् पिण्डस्य कौमार्यौवनाशवस्थाभेदेऽपि स एवायमित्यभिन्नप्रत्ययनि-
मित्ता षिट्त्वत्वादिना जनिर्वाच्या क्रियास्वीय जीर्णवर्त।सैव धातुवाच्या पठति पठनः पठन्तो
त्यादेभिन्नस्य प्रत्ययस्य सद्भावात् तन्निमित्तज्ञात्यभ्युपगमः । व्यक्तिवादिनस्याहुः शब्दस्य व्यक्तिरेव
वाच्या जानिहपलक्षणभावेनाश्रयणादानन्त्यादिदोषानवकाश’ इति कैयटः ॥

२. अर्थ पक्षः ‘नित्येऽर्थे कथं सम्बन्धस्य नित्यतेति चेत् योग्यतालक्षणत्वात्सम्बन्धस्य’ इति
कैयटेन उक्तः । योग्यता-बोधजनकत्वम् ।

वाच्यवाचकभावरूपशक्तिप्राहकतादात्म्यरूपा इत्यपरे ।^१ उभयविधस्यापि सम्बन्धस्य परिच्छेदकः सङ्केत इति नागृहीतसङ्केताच्छब्दादर्थयोधः । ईश्वरेच्छारूपा शक्तिरेव सम्बन्धः सा च नित्या इति तार्किकाः । वाच्यवाचकभावत्वात्. सम्बन्धः । शक्तिरगुपदार्थान्तरमिति मीमांसका इत्यलम् ॥

शब्द और अर्थका सम्बन्ध भी नित्य है । वह सम्बन्ध इन्द्रिय और विषयके प्रकार-प्रकाशककी भांति योग्यत्वरूप, अथवा कार्यकारणभाव रूप है । योग्यता किमीके मनमें बोधजनकत्वरूप और कितीके मनमें 'वाच्यवाचक भावरूप शक्तिप्राहक तादात्म्यरूप है ।

ननु साधुत्वव्यवस्थार्थं शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्वे आश्रीयमाणे व्याकरणशास्त्रानर्थव्यमिति वृत्तिश्चभिया पलायमानस्य आशीविषमुत्तनिपातग्यादापानः । न हीदानीं शब्दनिष्पत्तये व्याकरणम् शब्दानां स्वतः सिद्धत्वात् नापि सम्बन्धज्ञानार्थं लोकत एव धर्मोत्पत्तेः 'एकः शब्दः सम्यग् ज्ञातः शास्त्रान्वितः' इतिश्रुत्या बोधनेन व्याकरणसार्थवत्वात् ॥ २३ ॥

इस प्रकार शब्द अर्थ तथा उनके सम्बन्धके नित्य होनेके कारण व्याकरणशास्त्रकी इसलिये सार्थकता है कि धुनिने शास्त्र द्वारा प्रदर्शित विधिके स्मरणके साथ शब्दके प्रयोगमें धर्मोत्पत्ति कहा है । 'एकः शब्दः सम्यग् ज्ञातः सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुग् भवति' ॥२३॥

एवं शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्वे सिद्धे साधुत्वबोधनार्थं व्याकरणमिति सिधतम् । तत्र न अपशब्दयोधनद्वारा साधुशब्दा व्याकरणेन बोधनीया किन्तु साधुशब्दा एवेति निरूपयन्—अष्टपदार्थरूपं शास्त्रशरीरमाह त्रिभिः श्लोकैः—

इसलिये नित्य शब्दोंकी साधुता बनाना भी व्याकरणका कर्तव्य हो गया है । क्योंकि जब शब्द नित्य हैं तब उनमें किमी भी कालमें कोई विकार नहीं आ सकता अतः उनका ठीक ज्ञान प्राप्त करना और व्याकरणके द्वारा उनका निरूपण करना उचित है । शब्दोंका साधुत्व दो प्रकारसे बनाया जा सकता है । एकतो साधुशब्दों को बनाकर शेषको अनाधु बहू देना और दूसरा असाधु शब्दों को बनाकर शेषको साधु कह देना इन दोनों क्रमोंमें साधु शब्दोंका बनाना ही उचित है । क्योंकि व्याकरण का प्रयोजन है सरल उपायसे शब्द समुदायका ज्ञान कराना । साधु शब्दोंकी अपेक्षा असाधु शब्दोंकी सत्या अधिक है । जैसे एक गौ शब्दके ही गान्ठी, गोग्ठी, गोपोनलिका आदि अनेक अपभ्रंश हैं । अतः—

अपोद्धारपदार्था ये ये चार्थाः स्थितलक्षणाः ।

अन्वाख्येयाश्च ये शब्दा ये चापि प्रतिपादकाः ॥ २४ ॥

कार्यकारणभावेन योग्यभावेन च स्थिताः ।

धर्मे च प्रत्यये चाङ्गं सम्बन्धाः साध्वसाधुषु ॥ २५ ॥

ते लिङ्गश्च स्वशब्दश्च शास्त्रेऽस्मिन्नुपवर्णिताः ।

१. अथ पक्षः 'शब्दार्थयोः सम्बन्धश्च शक्तिरूप तादात्म्यमेवेत्यन्यत्र प्रपन्नितम्' इति ग्रन्थेन 'नित्ये शब्दार्थसम्बन्धे' इति तार्किके उद्योत उक्त ।

स्मृत्यर्थमनुगम्यन्ते केचिदेव यथागमम् ॥ २६ ॥

साध्वसाधुषु—शब्दार्थसम्बन्धेषु ये धर्मं धर्मोत्पत्तौ प्रत्यये अर्थावबोधे अङ्गम् ते अस्मिन् शास्त्रे व्याकरणे लिङ्गैः प्रकृतिप्रत्ययैः स्वशब्दैश्च उपवर्णिताः नासाधवः तेषामर्थावबोधमात्रोपकारकत्वात्, तत्र पदानि वाक्यानि च लिङ्गैः प्रकृतिप्रत्ययाश्च^१ स्वशब्दैरिति विवेकः। साधवः शब्दार्थसंबन्धा के इत्यपेक्षामाह—अपोद्धार-पदार्था इति। तत्र ये प्रतिपादकाः प्रकृतिप्रत्ययरूपाः, ये च अन्वाख्येयाः, पदवाक्यरूपाश्च शब्दाः ये अपोद्धारपदार्थाः प्रकृतिप्रत्ययार्थाः ये च स्थितलक्षणाः पदवाक्यार्थरूपाश्च अर्थाः ते द्वित्रया अपि शब्दाः अर्थाश्च कार्यकारणभावेन योग्यभावेन तादात्म्येन च स्थिताः साधवः यस्य शब्दस्य अर्थेन कार्यकारणभावः तादात्म्यं च वर्तते तस्मिन्नेव साधुरिति यावत्। तत्र च कार्यकारणभवलक्षणा योग्यतालक्षणाश्च संबन्धाः साधव इति लक्ष्यम्। नन्वसाधव एव किमिति न वर्णिताः असाधुषु साध्यादिषु पदिष्टेषु तदर्थेषां गौरित्यादीनां साधुत्वेनावगमसंभवात् आह—स्मृत्यर्थमिति। स्मृत्यर्थं लाघवेन स्मृतिप्रगद्यनार्थं, केचित्—साधव एव आगममनतिक्रम्य इति यथागमं यथाशास्त्रम् अनुगम्यन्ते नासाधवः यतो गौरित्यस्य शब्दस्य गौरीगोणीगोतागोपोतलिका इत्येवमादयो बहवोऽपभ्रंशास्तेषामुपदेशे गौरवम्।

मासुशब्द, अर्थ और सम्बन्ध तथा असाधु शब्द, अर्थ और सम्बन्धमें जिसके (साधुशब्द) शानसे धर्मकी उत्पत्ति और अर्थज्ञानमें सहायता मिलती है, वे ही पद और वाक्य इस व्याकरण शास्त्रमें लिङ्गों, पदान्, प्रत्यय और स्वशब्दसे वर्णित हैं और जो; अपने स्वरूप बोधनके साथ पद और वाक्योंका प्रतिपादन करते हैं वे प्रतिपादक (प्रकृति और प्रत्यय) जो शब्दोंमें प्रकृति और प्रत्ययकी कहरना द्वारा सरलतासे पद और वाक्योंका शान कराते हैं वे अन्वाख्येय (पदरूप और वाक्यरूप, शब्द) जो पदार्थों से विभक्त होते हैं वे अपोद्धार और जिनसे का का शान होता है वे प्रकृति और प्रत्यय, पद उनके अर्थ पदार्थ रूप अपोद्धार पदार्थ (प्रकृति प्रत्ययार्थ) जो अपने स्वरूपकी किसी प्रकार रक्षा करते हैं वे स्थितलक्षण अर्थ (पदार्थ और वाक्यार्थ) हैं और जो कार्यकारण भाव सम्बन्ध और योग्यभाव (तादात्म्य सम्बन्ध) में स्थित हैं। अर्थात् साधु हैं उनका ही लघुभूत उपायके द्वारा शब्दज्ञानके साथ स्मरणके लिये इस शास्त्रमें वर्णन किया गया है।

इदमत्र श्रेयम् साधूनां शब्दानामर्थः संबन्धश्च साधुः असाधूनामर्थः सम्बन्धश्च असाधुः साधुत्वस्य शब्दार्थसम्बन्धत्रितयमाश्रित्यैव शानेन बोधनात्। अत एव अस्वशब्दस्य द्विरिद्रे साधुत्वेऽपि न वाजिनि साधुतेति ॥

पदार्थादपोद्दिप्रयन्ते विभज्यन्ते इति अपोद्धारान्, पद्यते बोध्यतेऽर्थोऽनेनेति

१. कनिष्ठपदानि ते ते वा नौ वः न इत्यादीनि कचिदावकाणि ऐकाकारिकः श्रोत्रिय इरेव इत्यादीनि स्वशब्दैरुपवर्णितानि।

पदं प्रकृतिः प्रत्ययश्च न पारिभाषिकम् तस्यार्थाः अपोद्धाराश्च ते पदार्थाः
अपोद्धारपदार्थाः प्रकृतिप्रत्ययार्थाः ।

यद्वा 'अपोद्धारपदार्थं' में दो पद हैं । प्रथम पद 'अपोद्धार' का अर्थ है 'विभाग' और दूसरे पदार्थं पदका पदस्यार्थः इस व्युत्पत्तिमें प्रकृति प्रत्ययार्थं अर्थ है । 'सुहित्स्व' पद' सूत्रमें परिभाषित पद शब्दका अर्थ नहीं है । अतः पदार्थोक्ते विभक्त प्रकृत्यर्थ और प्रत्ययार्थं अपोद्धारपदार्थं पदका अर्थ होता है ।

स्थितमप्रच्युतं लक्षणं स्वरूपमेपां ते स्थितलक्षणाः अर्थाः—पदार्थां, वाक्या-
र्थांश्च, प्रकृतिप्रत्ययार्थविबोधो हि पदार्थविबोधोपाय इति पदार्थं प्रकृतिप्रत्ययार्थास्ति-
रोहिता भवन्ति न तु पदार्थ इति पदार्थस्य स्वरूपमप्रच्युत भवति । एवं पदार्थविबोधो
वाक्यार्थविबोधोपाय इति पदार्था वाक्यार्थं तिरोहिता भवन्ति न वाक्यार्थ इति
पदार्थविबोधोपायऽपि वाक्यार्थस्याप्रच्युतस्वरूपत्वमिति स्थितलक्षणपदेन तयोर्ग्रहणं युक्तं
न प्रकृत्यर्थस्य प्रत्ययार्थस्य वा किमप्यपेक्षया तयोर्प्रच्युतस्वरूपत्वाभावात् ।

अन्वाख्यानन्त इति अन्वाख्येयाः शाब्दाः पदानि वाक्यानि च लाघवेन
प्रकृतिप्रत्ययकरूपनया पदानि वाक्यानि चान्वाख्यानन्ते व्याकरणेनेति भावः ।
एतदुक्तं भवति—यद्यपि वाक्यस्फोटो वास्तवस्तस्यैव लोकेऽर्थबोधकत्वात् तेन
वार्थाकाङ्क्षापूर्तेश्च न पदस्फोटो वर्णस्फोटो वा, लोके वृत्त इत्युक्ते तन्मात्रेणार्थाकाङ्क्षापूर्-
त्यभावादव्यवस्थितत्वाच्च^१ एवं वाक्यार्थं एव वास्तवो न पदार्थः तस्याव्यवस्थितत्वे-
नात्मत्वत्वात्, तथापि प्रतिवाक्यं शक्तिग्रहस्य साधुत्वबोधनस्य च लघूपायेनावाक्यत्वात्
वाक्यार्थेभ्यः^२ पदार्थान् तेभ्यश्च प्रकृतिप्रत्ययार्थानपोद्धृत्य वाक्येभ्यः पदानि पदे-
भ्यश्च प्रकृतिप्रत्ययानपोद्धृत्य प्रकृत्यर्थे प्रकृतेः, प्रत्ययार्थं च प्रत्ययस्य शक्तिः साधुत्वं च न्या-
करणेन बोधयन्ते तद्द्वारा च पदार्थं पदस्य वाक्यार्थं च वाक्यस्य शक्तिः साधुत्वं च
सुग्रहमिति आन्वाख्यानलाघवाय प्रकृतिप्रत्ययकरूपनं न तु तयोरेवान्वाख्येयत्वं
नदन्वाख्यानद्वारा पदवाक्यान्वाख्यानस्यैव शास्त्रकृतात्पर्यविषयत्वाद्दिति आन्वाख्येय-
शब्देन पदवाक्ययोर्ग्रहणं युक्तम् ।

स्वस्वरूपबोधनद्वारा पदानि वा प्रतिपादयन्तीति प्रतिपादकाः
प्रकृतिप्रत्यया । प्रकृतिप्रत्ययौ हि पदप्रतिपत्त्युपाय इति प्रतिपादकशब्देन
तयोर्ग्रहणम् । यद्यपि पदमपि वाक्यप्रतिपत्त्युपायस्तथापि प्रकृतिप्रत्ययपेक्षया
प्रतिपाद्यत्वमपि तत्रास्ति प्रकृतिप्रत्यययोस्तु न किमप्यपेक्षया प्रतिपाद्यत्वमिति
प्रतिपाद्यत्वात्तन्मात्राधिकरण प्रतिपादकत्वामिह विवक्षितमिति न प्रतिपादकशब्देन
पदस्य ग्रहणमिति ।

१. पदानां सत्यत्वं राजरूपार्थप्रत्याख्यानं राजा राजानं राज्ञा इत्यादिसदृशितयत्वं इत्यनेन
नत्र स्यात् सत्यस्य नियतत्वादिति भावः ।

२. तदुक्तं सत्ग्रहे—'नहि किञ्चित्पदं नामरूपेण नियतं क्वचित् । पदानामर्थरूपं च वाक्या-
र्थादेव जायते' ॥ इति ।

कार्यकारणभावेन—कार्यकारणात्मना, शब्दैरर्थानां बुद्धौ कल्पनात् अर्थबुद्ध्या च तदप्रतिपादनाय शब्दकल्पनात् बौद्धशब्दार्थयोः कार्यकारणभाव इति भावः ।

यहाँ शब्द और अर्थका कार्यकारणभाव सम्बन्ध बौद्ध हैं । क्योंकि शब्दोंको बुनकर अर्थका भाव बुद्धिमें होता है फिर प्रयोग की शब्दापर अर्थका ध्यान रखकर शब्दोंका प्रयोग होता है । अतः शब्दों और अर्थोंका बौद्धकार्यकारणभाव बनता है । अन्यथा शब्द और अर्थ के भिन्न भिन्न स्थानोंमें रहनेके कारण कार्यकारणभाव बनता ही नहीं ।

योग्यभावेन—तादात्म्येन यथेन्द्रियविषययोः प्रकार्यप्रकाशकभावस्सम्बन्धस्तथा तयोः समयोपाधिस्तादात्म्यमस्तीति भावः ।

तदेवम् अपोद्धारपदार्थस्थितिलक्षणभेदेनार्थो द्विधा, अन्वाख्येयप्रतिपादकभेदेन शब्दो द्विधा, कार्यकारणभावयोग्यताभेदेन संबन्धो द्विधा, धर्मार्थावबोधभेदेन प्रयोजनं द्विधेति अष्टविधासु शास्त्रतत्त्वं परिसमाप्यते ॥ २४-२६ ॥

इस प्रकार अर्थ दो प्रकार का है । एक अपोद्धार पदार्थ और दूसरा स्थिति लक्षण । शब्दोंको दो प्रकार का है एक अन्वाख्येय और दूसरा प्रतिपादक । सम्बन्ध भी दो प्रकार का है एक कार्यकारणभाव और दूसरा योग्यता । धर्मज्ञान तथा अर्थज्ञानके भेदसे दो प्रकारका प्रयोजन इन अठ्ठ प्रकारोंमें शब्द तत्त्व की पूर्णता है ॥ २४-२६ ॥

नन्वेषा साध्वसाधुव्यवस्था निर्मूलेत्यत आह—

यद् साधुशब्द और असाधु शब्दकी व्यवस्था निर्मूल नहीं कही जा सकती क्योंकि—

शिष्टेभ्य आगमात् सिद्धाः साधवो धर्मसाधनम् ।

अर्थप्रत्ययनाभेदे विपरीतास्त्वसाधवः ॥ २७ ॥

साधूनामसाधूनां च अर्थप्रत्ययनाभेदे अर्थप्रत्यायकत्वस्य तौल्येऽपि, तदुक्तं भाल्ये 'समानायाभर्थावगतां शब्दैश्चापशब्दैश्च शास्त्रेण धर्मनियमः क्रियते शब्दे नैवायौभिधेयो नापशब्देन एवं क्रियमाणमभ्युदयकारि भवतीति', शिष्टेभ्यो लब्धत् आगमात् व्याकरणात् सिद्धाः धर्मसाधनत्वेन बोधिताः साधवः धर्मसाधनम् विपरीता अन्विद्धाः अनिष्टसाधनत्वेन बोधिता इति यावत् असाधवो धर्मसाधनमित्यर्थः ॥

साधुशब्द और असाधु शब्दोंसे समानरूपसे अर्थज्ञान होनेपर भी शिष्टोंके द्वारा प्राप्त व्याकरणागमसे सिद्ध साधुशब्दोंके प्रयोगसे धर्म और असाधुशब्दोंके प्रयोगसे अधर्म उत्पन्न होता है ।

'इको यणचि' इत्यादिभिः स्वविधेयघटिते साधुत्वं तद्विनरस्मिन् स्वोत्तरशास्त्राबोधितेऽसाधुत्वं च बोध्यते, अन्यथा समासविधायकशास्त्रेण सुधाउपास्य इत्यस्यापि साधुत्वबोधनात्स्वयपि प्रयोगापीप्तिः असाधुत्वाममानाधिकरणे च साधुत्वं लोकप्रयोगार्हत्वसम्पादकमिति तत्त्वम् ॥

'एकः शब्दः सम्यग्ज्ञातः शास्त्रान्वितः सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके कामधुग्भवति' इति श्रुत्या साधूनां धर्मसाधनत्वस्य 'तेऽसुरा हलयो हल्य इति कुर्वन्तः परावभूवुः तस्माद्

ब्राह्मणेन न श्लेच्छित्तवै नापभाषितवै श्लेच्छो ह वा एष यदपशब्दः' इति श्रुत्या अनाधुनामधर्मसाधनत्वस्य बोधनात् आगमसिद्धेश्च न विवदितव्यम् । यथा अन्येषु आगमविहितेषु, अष्टकाध्यायादिषु यथा वा आगमनिषिद्धेषु हिसानृतवदनस्तौयादिषु धर्माधर्मसाधनत्वविषये न कश्चिद्विप्रतिपद्यते तद्वदिति भावः ॥

'एकः शब्दः सम्यग् ज्ञानः शास्त्रान्वितः सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुम् भवति । एतद्भक्तिके अनुसार साधुशब्दज्ञान धर्मका साधन कदा गया है और 'तेऽपरा हेतयो हेतय इति कुर्वन्तः परावभूवुः, तस्मात् ब्राह्मणेन न श्लेच्छित्तवै नापभाषितवै श्लेच्छो ह वा एष यदपशब्दः' इति श्रुतिके द्वारा असाधुशब्द-ज्ञान अधर्मसाधन माना गया है । अतः साधुशब्दका प्रयोग करना ही उचित है ॥ २७ ॥

एतदुक्तं भवति—आगमा द्विविधाः-शिष्टागमा याज्ञागमाश्च । शिष्टो नामानु-भवेन वस्तुतत्त्वस्य कास्त्वेन निश्चयवान् रगादिवमादपि यो दान्यथावादी, यथा मन्वादिः । तेषामागमा मनुस्मृत्यादयः, याज्ञा वंशवाद्या बुद्धादयस्तेषामागमा बुद्धाद्यागमाः तत्र शिष्टागमनामेव धर्मं प्रामाण्यं न याज्ञागमानामित्येतत्सूचयितुमुक्तं शिष्टेभ्य आगमा इति ।

एतदेवाभिप्रेत्य स्मृतिचरणे तन्त्रवार्तिके बौद्धाद्यागमानां परिहार्यत्वमुक्तम् । तथाहि-ननु बौद्धाद्यागमा अपि धर्मं किमिति न प्रमाणम् तेष्वपि अहिंसाप्रवृत्त्यनयो-दानादयो विहिताः तेषु हि स्वपितृपितामहादिचरितानुयायिनः तेषामाप्यगमाः द्वीपान्तरस्थमहाजनैरनुगृहीताः-महाजनगृहीतत्वं पित्राद्यनुगमादि च । तेषु द्वीपान्तगपेक्षं यदन्वेष्ये स्यदर्शने ॥ नच ते न वेदमूला इति धार्यम्, उत्पन्नशक्त्वा-मूलत्वस्य तेष्वपि कल्पयितुं शक्यत्वादिति चेद्-अत्रोच्यते-कतिपयदानदमादिवज्जै मर्षाण्येव शक्यादिवचनानि समस्तचतुर्दशविधास्थानविरुद्धानि त्रयीमार्गव्युत्थित-विरुद्धाचरणैश्च बुद्धादिभिः प्रणीतानि त्रयीयाद्येभ्यश्चाण्डालादिप्रायेभ्यो स्याद्भेदः समर्पितानि न वेदमूलत्वेन संभाव्यन्ते । स्वधर्मातिक्रमेण च येन चतुर्येण सता प्रवक्तृत्वप्रतिग्रहौ प्रतिपद्यौ स धर्मगविस्तुतमुपदेक्ष्यतीति कः समाश्रयः । उक्तं च—

परलोकविरुद्धानि कुर्वाणं दूरतस्त्यजेत् ।

आम्मानं योऽतिमन्धत्ते मोऽन्यस्मै स्यात्कथं हितः ॥ इति ।

बुद्धादेः पुनरयं व्यतिक्रमोऽलङ्कारबुद्धौ स्थितः येनैवमाह—

कलिकल्पपृष्ठानि यानि लोके मयि निपतन्तु विमुच्यतां तु लोकः ॥ इति ।

यः किल लोकाहितार्थं चतुर्यधर्ममतिक्रम्य ब्राह्मणवृत्तं प्रवक्तृत्वं प्रतिपद्य प्रतिपे-धानिक्रमामधर्मोत्पन्नैरनुशिष्टं धर्मं याज्ञजनानतनुशास्त्रधर्मपीडामप्यात्मनोर्नाकृत्य परानुग्रहं कृतवान् इत्येवंविधैरेव गुणैः स्तुयते तदनुसारिणश्च सर्वे एव धृतिस्मृतिवि-हितधर्मातिक्रमेण व्यवहरन्ती विरुद्धाचरणत्वेन ज्ञायन्ते । ततश्च ग्रन्थचतुष्टयविरुद्धा-देषामागमा न वेदमूला इति न धर्मं प्रमाणम् । किं च यथा उपनयनादिस्मृतीनां

शाब्दान्तरदृष्ट्युत्पत्तिर्न वादः न तथा चैत्यकरणतद्भेदनाशुद्धसम्प्रदानकदानार्दानां संवादः सम्भवति । न च मूलान्तररूपनाशकाशः—

लोभादि कारणं चात्र बह्वेवान्यत्प्रतीयते । यस्मिन्सन्निहिते दृष्टे नास्ति मूलान्तरानुमा ॥
शाक्यादयश्च सर्वत्र कुर्वाणा धर्मदेशनाम् । हेतुजालविनिर्मुक्तां न कदाचन कुर्वते ॥
न च नैवेदमूलप्रसुप्तये गौतमादिवन् । हेतवश्चाभिधीयन्ते ये धर्माद् दूरतः स्थिताः ॥
एतन् एव च ते येषां वाङ्मात्रेणापि नार्चनम् । पान्थण्डिनो विस्मरन्था हेतुवाश्रित एव हि ॥

एतदीयग्रन्था एव च मन्वादिभिः परिहार्यत्वेनोक्ताः—

या चेद्वाह्याः स्मृतयो याश्च काश्च कुदृष्टयः ।

मवांस्ता निष्फलाः प्रोक्तास्तनोनिष्ठाहिताः स्मृताः ॥

तस्माद्धर्मं प्रति त्रयीघ्राणं बौद्धादिशास्त्रमप्रमाणमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥

ननु नित्यशब्दवादे शब्दानां व्यवस्थितत्वात् साधुत्वव्यवस्था युज्यतां कार्य-
शब्दवादे तु अभिनवान् कांश्चिच्छब्दानुत्पाद्य तेषां स्वकल्पितव्याकरणेन स्वगोष्ठीपु-
साधुत्वबोधनसम्भवात् कथं साधुत्वव्यवस्था स्यादन् आह—

साधुशब्दोक्ता शान भी व्याकरणमे ही हो सकना है । व्याकरण भी यदि शब्द नित्य हो-
नो उनका साधुत्व बनावे । शब्दोक्ती नित्यताके बारे में विद्वानोंमें मतभेद है । कोई नित्य
मानते हैं कोई अनित्य । जो नित्य मानते हैं उनके मनसे व्याकरण रचना ठीक है, किन्तु
जो शब्दको अनित्य मानते हैं वे तो नया शब्द गढ़ेंगे और नया व्याकरण मनमानी रचेंगे,
किर आपके व्याकरणकी दुर्दशा ही हो जायगी यह शङ्का उचित नहीं है क्योंकि—

नित्यत्वे कृतकत्वे वा तेषामादिर्न विद्यते ।

प्राणिनामिव सा चैषा व्यवस्थानित्यतोच्यते ॥ २८ ॥

ये हि वैशेषिकादयः आत्मनां नित्यत्वमाणिष्ठन्ते तेषां कृतस्थनित्यतया ये च
चार्वाकादयः आत्मनां दारैरेन्द्रियरूपतां मन्यमाना अनित्यत्वमाणिष्ठन्ते तेषामनादीं
संसारे अप्रवृत्तप्राणिव्यवहारस्य कालस्यावत्त्वात् प्रवाहनित्यतया प्राणिनाम् आत्म-
नाम् इय नित्यत्वे शब्दनि-यत्ववादे कृतस्थनित्यतया कृतकत्वे कार्यशब्दवादे वा
अनादी संसारे अप्रवृत्तशब्दव्यवहारस्य कालस्यावत्त्वान् प्रवाहनित्यतया^१ तेषां
शब्दानाम् आदिः इदं प्रथमतः न विद्यते नास्तीत्यर्थः । एवं चार्वाक्यादयस्माधुरियस्माधुरिनि-
व्यवहारप्रवाहस्यानादितया भाभिनवान् शब्दानुत्पाद्य तेषां साधुत्वबोधनं शक्य-

१. अनादी संसारे सृष्टिप्रलयवादेऽपि पूर्वकल्पीयरेव शब्दार्थसम्बन्धेऽन्तरकल्पेऽपि व्यव-
हारः स्वापप्रतीत्ययोः प्रलयप्रभवश्रवणेऽपि पूर्वप्रबोधवदुत्तरप्रबोधव्यवहारवदिति न प्रवाहनित्यतया
शानिः । तदुक्तं शाङ्करभाष्ये 'अनश्च सर्वकल्पानां त्रितयव्यवहारसत्त्वात् कल्पान्तरव्यवहारानुसंधान
क्षमत्वाच्चेक्षराणां समाननामरूपा एव प्रतिसर्गं विशेषाः प्रादुर्भवन्ति समाननामरूपत्वाच्चावृत्ता
वपि महामर्गदशप्रलयश्रवणाणां ज्ञेयतोऽभ्युपगम्यमानाया न कश्चिद्व्यवहारप्रामाण्यादिविशेषः' इति,
कालो न लोकरूपः कालत्वादिदार्शनिककालवदिति सृष्टिप्रलयानश्लोकवृत्तीमांसकमने तु मुनरां
प्रवाहनित्यतेति बोध्यम् ।

तन्वमिति साधुत्वव्यवस्था निर्विवादेति भावः । ननु केयं नित्यता या शब्दानां
ग्रन्थत्वेऽपि न विरहेत्यत आह—सा चैवा कृटस्थनित्यताया अन्या व्यवस्थानित्यता
प्रवाहनित्यता उच्यते सास्त्रदर्शिमिरित्यर्थः । तदुक्तं भाष्ये 'तदपि नित्यं यस्मिन्नाद्यं
न विहम्यते' इति यस्मिन् विहतेऽपि आश्रयप्रवाहाविच्छेदात् तद्वृत्तिधर्मो न
विहन्यते इति तदर्थः ॥ २८ ॥

जैसे वैशेषिक दर्शनके आचार्य आत्माको नित्य मानते हुए आत्माका कृटस्थ नित्यता,
शरीर और इन्द्रियको आत्मा माननेवाले चार्शकदर्शनके आचार्य आत्माको अनित्य मानने
पर भी अनादि संसारप्रवाहको नित्य मानने हुए प्रवाह नित्यता मानने हैं । किन्तु किसीके
दर्शनकी दुर्दशा नहीं है ।

जैसे आत्माकी नित्यताकी भौति शब्दोंकी नित्यता मानने पर कू र्य नित्यता और
वृत्तिमत्ता (अनित्यता) मानने पर अनादि संसार प्रवाहमें प्रवाह नित्यता मानने से व्याकरण
की रचना व्यर्थ न होगी ।

तात्पर्य यह है कि नए शब्दोंका निर्माण दोनों पक्षोंमें नहीं हो सकता ॥ २८ ॥

ननु नियमद्वयार्थं हि व्याकरणं 'साधुनेव प्रयुञ्जीत नासाधुः' इत्येकः प्रयोग-
नियमः, 'गवादय एव साधवो न गव्यादयः' इति अपरः साधुस्वरूपनियमः ।
तदेतद्द्वयमपि न नियन्तुं शक्यते । तथाहि—न तावत्साधुनेव प्रयुञ्जीतेति नियम-
सम्भवः शब्दप्रयोगफलस्यार्थावबोधस्य असाधुभ्योऽपि सम्भवेन नियमस्यानर्थ-
कत्वात् । ननु न शब्दोच्चारणमर्थव्योधायैव किमु धर्मायापि । तथाच नियमस्यार्था-
वबोधेऽनुपयोगेऽपि धर्मे उपयोगो भविष्यतीति चेन्न मूलासम्भवात् । न तत्र प्रत्यक्षं
मूलं तस्य धर्माधर्मयोरप्रवृत्तेः, नापि व्याकरणस्मृतिकल्पितानि मूलं तेषां प्रतिपदं
'कल्पने अनन्तवाक्यपाठासम्भवः सुशब्दं प्रयुञ्जीत नापशब्दमित्येवंरूपमेकमेव
वेदवाक्यं तु कल्पयितुमशक्यं श्रोत्रग्राह्यत्वरूपस्य वाचकत्वरूपस्य वा सुशब्दत्वस्या-
साधुशब्देऽपि सत्त्वेनाव्यवर्तकत्वात् अन्यादृशस्य चासम्भवात् । अत एव न
साधुस्वरूपनियमोऽपि सम्भवति श्रोत्रग्राह्यत्वरूपस्य वाचकत्वरूपस्य वा साधुत्वस्या-
मातुशब्देऽपि सत्त्वेन नियन्तुमशक्यत्वात् तस्मादियमनर्थिका साधुत्वामाधुत्व-
व्यवस्था सर्वत्रैव शब्दः व्यवहारस्य कर्तुं शक्यत्वादित्यत आह—

व्याकरण दो नियम बना सकते हैं । एक 'साधुशब्द का ही प्रयोग करना असाधु का
नहीं' और 'दूरीता गोशब्द ही साधु है गवो आदि नहीं', किन्तु सब शब्दों से व्यवहार
कर बन जाता है तब दोनों नियमों में कोई मूल नहीं है । अतः यह साधुत्व और असाधुत्व
की व्यवस्था व्यर्थ है यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि

नानर्थिकामिमां कश्चिद्व्यवस्थां कर्तुमर्हति ।

तस्मान्निवध्यते शिष्टैः साधुत्वविषया स्मृतिः ॥ २९ ॥

कश्चित् मन्त्रोऽपि अनर्थिकां निप्रयोजनाम इमां साधुत्वविषयिकां दुर्ज्ञेयां
दुर्ज्ञेयां च व्यवस्थां कर्तुं नार्हति 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्त्रोऽपि प्रवर्तते'

१. यदासादित्वात्तानेऽपि तरयाशब्दोच्चारणत्वाद्दुरभ्येयत्वम् ।

धर्मस्य चाव्यच्छिन्नाः पन्थानो ये व्यवस्थिताः ।

न ताँल्लोकप्रसिद्धत्वात् कश्चित्कर्णेण वाधते ॥ ३१ ॥

ये धर्मस्य पन्थान. धर्मप्रतिपत्तुपाया श्रुतिस्मृत्यादयः व्यवस्थिता लोक-
प्रसिद्धाः अव्यवच्छिन्नाः सर्वैः शिष्टैरपरित्यागाद्विच्छेदरहिताः पारम्पर्यक्रमादागता-
इति यावत् । तान् आगमान् लोकप्रसिद्धत्वात् कश्चित्कर्णेण न वाधते लोक-
विरोधे तर्कस्थानुत्पादात् । प्रत्युत नरकपालाशुचित्वबोधनागमेन तर्क एव वाध्यते
यत् आगमात्लोकविरुद्धं तर्कविरुद्धं च अग्निपोमीयपशुहिंसादिलक्षणमाचरणं प्रतिपद्यन्ते
शिष्टाः अतो नागमस्तर्कवाध्य इति भावः ॥

इदमेवोक्तं चोदनासूत्रे श्लोकवार्तिके—धर्मांधर्मांधबोधस्य तेनायुक्तानुमानार्गाः ।
अनुग्रहाच्च धर्मत्वं पीडातश्चाप्यधर्मत्वान् ॥ वदतो जपसीध्वादिपानाद्गौ नोभयं भवेत् ।
क्रोशता हृदयेनापि गुरुदाराभिगामिनाम् ॥ भूयान् धर्मः प्रसज्येत भूयसी ह्युपकारिता ।
अनुमानप्रधानस्य प्रतिपेधानपेक्षिणः ॥ हृदयक्रोशनं कस्माद् दृष्टां पीडामपरयतः ।
नस्मादनुग्रहं पीडां तदभावमपास्य च । धर्माधर्माधिभिर्नित्यं सृष्ट्या विधिनिपेक्षकौ ॥
तस्माद्यद्यादृशं कर्म यत्फलोत्पत्तिशक्तिरुम् । शास्त्रेण गम्यते तस्य तादृशास्यैव
तत्फलम् ॥ इति ॥ ३१ ॥

जो धर्मके प्रतिपादक (श्रुति, स्मृति आदि) आगम हैं वे व्यवस्थित (लोकप्रसिद्ध) हैं
और सब शिष्टों (गुरुपरम्परा) से ज्ञान है । अतः उन लोक प्रसिद्ध आगमोंका तर्क
बाध नहीं हो सकता । क्योंकि लोकके विरोध पर तर्कका ही बाध होता है ॥ ३१ ॥

इदानीं लौकिकपदार्थेष्वपि शक्तिभेदेन व्यभिचारादनुमानस्य न सामर्थ्यमित्याह—

अवस्थादेशकालानां भेदाद्भिन्नासु शक्तिषु ।

भावानामनुमानेन प्रसिद्धिरतिदुर्लभा ॥ ३२ ॥

भावानां पदार्थानां शक्तिषु अवस्थादेशकालानां भेदात् भिन्नासु सतीषु
अनुमानेन भावानां शक्तेरिति शेषः, भावानां तत्तत्कार्यजननसामर्थ्यस्य प्रसिद्धिः
अनुमितिः अतिदुर्लभा असंभवा इत्यर्थः ।

इन तकौकी आगमोंमें ही नहीं लोकमें भी विफलता सिद्ध है । जब भावों (पदार्थों)
की शक्तिर्षो अवस्था, देश और कालके भेदसे मिश्रमिश्र होती है । तब अनुमानके द्वारा
उन उन पदार्थोंमें उन-उन शक्तियोंकी अनुमिति अतिदुर्लभ है ।

अवस्थाभेदात् धान्यबीजानामवस्थान्तरे अङ्कुरजननशक्तिः मृषिकाप्रातानां
च न, पिप्पल्यारव्यौषधेरार्द्रस्य कफजननशक्तिः शुष्कस्य च त्रिदोषशमनशक्तिः,
यौवने यादृशं बलं न तथा वार्धके, देशभेदात् हेमवतीनामपां रपशोऽतिशान्तः
घलाहकाग्निकुण्डादियु तु उष्णः, कालभेदात् हेमन्ते वृषोदकमुष्णं ग्रीष्मे च शीतम्,
ग्रीष्मे अग्नेरत्युष्णः स्वर्णः न तथा हेमन्ते इति शक्तिभेदः । एवं च जलव्यहंनुना
बलं उष्णत्वस्य शीतत्वस्य वा नानुमान क्रमेण हेमवतीष्वप्यु जग्निकुण्डोदनेषु च

व्यभिचारात् । किञ्च अग्निर्न धूमं व्यभिचरति इत्यभिमानमात्रं नाव्यभिचारः यतोऽ-
व्यभिचारेऽपि पादाद्यास्तत्र स्यादपि कश्चिद् धूमो यो नाग्नेः यथा शाल्द्रादपि
शाल्द्रो गोमयादपि इति । एतच्च यदि लौकिकेषु पदार्थेष्विव्यं दुरवस्था अनुमानस्य
तर्हि का घाता अप्राकृतगम्ये धर्मे इति तत्रागमचक्षुरन्तरेण अनुमानमात्रेण कौऽमूढः
साधयितुं प्रयतेतेति आगमैकसंबन्ध एव धर्माद्विरर्थ इति भावः ॥

अवस्थाके भेदसे जैसे—हरी भीपर कफ पैदा करती है और सूखी त्रिशोप नाश करती
है । अन्नमें किसी अवस्थामें अन्नुर उत्पन्न होता है, दूसरी अवस्थामें नहीं । देशके भेदसे जैसे—
हिमालयका जल ठण्डा होता है किन्तु किर्गी-किसी कुण्डमें जल (गरम) भी होता है ।
कालके भेदसे जैसे—हेमन्त ऋतुमें कुआँका जल गरम और शीतमें ठण्डा होता है ।

एतद्बोधकं शाङ्करभाष्येऽपि तथाहि—'लौकिकानामपि मणिमन्त्रैरपिप्रभृ-
तीनां देशकालनिमित्तवैचिन्त्यवशाच्चकृतयो विरुद्धानेककार्यविषया इत्यन्ते ता अपि
तावन्नोपदेशमन्तरेण कैयलेन तर्केणावगन्तुं शक्यन्तेऽस्य प्रस्तुत एतावस्य एतात्सहाया
एतद्विषया एतद्व्ययोजनाश्च शक्य इति किमुताचिन्त्यस्वभावस्य '...तस्माच्चन्द्र-
मूल एवातीन्द्रियार्थयाथावगावगम' इति ॥ ३२ ॥

इस तरह शक्तियों अवस्था, देश और कालके भेदसे भिन्न भिन्न है । फिर अलग हेतुसे
अन्तमें शोणत्वानुमान नहीं हो सकता । 'अर्थ ज्ञातः जलत्वार । इसी तरह ज्ञानत्वानुमान भी
नहीं हो सकता । अतः जब लौकिक पदार्थोंके बारेमें तर्कही दुर्दशा ही है तब धर्म निर्णयमें
आगमरूपी नेत्रके बिना कोई मार्ग ही नहीं है ॥ ३२ ॥

शक्तिप्रतिबन्धेन व्यभिचाराच्चानुमानस्य न सामर्थ्यमित्याह—

निर्ज्ञातशक्तेर्द्रव्यस्य तां तामर्थक्रियां प्रति ।

विशिष्टद्रव्यसम्बन्धे सा शक्तिः प्रतिबध्यते ॥ ३३ ॥

तां ताम् अर्थस्य बह्वैः क्रिया दाहादिः ताम् अर्थक्रियां प्रति निर्ज्ञातशक्तेः
निश्चितशक्तेरपि द्रव्यस्य बह्व्यादेः विशिष्टद्रव्यसम्बन्धे अभ्यपटलचन्द्रकान्ता-
दिद्रव्यसम्बन्धे सति सा शक्तिः दाहजननसामर्थ्यं प्रतिबध्यते इति संबन्धः ॥

और जब जब वस्तुओंकी उन-उन क्रियाओंमें शक्तियोंके निवृत्त रहने पर भी किसी
विशिष्टद्रव्यके सम्बन्धसे उसकी शक्ति नष्ट भी हो जाया करनी है ।

अयं दहति अग्निवात् इत्यादिभिरनुमानैर्न शक्यते दाहजनकत्वमनुमानुं चन्द्र-
कान्तादिप्रतिबन्धकद्रव्यमवधाने अग्नित्वस्य दाहजनकत्वव्यभिचारादिति वस्तु-
स्वभावो नानुमानावगन्तुं शक्यः किं त्वागमादेवेति भावः ॥ ३३ ॥

अगः 'अयं दहति अग्निवात्' यह अनुमान भी चन्द्रकान्तामणिके रहने पर स्वयं ही होगा ।
इस प्रकार वस्तु स्वभाव जाननेके लिए तर्क व्यर्थ है किन्तु आगम ही सहायक है ॥ ३३ ॥

ननु केचिन्महापुराणेषु ऋग्वेदोक्तो अग्निव्यति तथा च तेन तर्केण
परमार्थमग्निनिर्भव्यतीति चेन्महापुराणामपि कपिलकणादादीनां मियोविप्रतिप-
निर्दानेन तदीयतर्काणामप्यवस्थितत्वमित्याह—

बड़े बड़े महापुरुषोंके तर्कसे भी धर्म और अधर्मका निर्णय असम्भव है। क्योंकि—

यत्नेनानुमितोऽप्यर्थः कुशलैरनुमातृभिः ।

अभियुक्ततरैरन्यैरन्यथैवोपपाद्यते ॥ ३४ ॥

यतः कुशलैः अनुमातृभिः कपिलादिभिः यत्नेन अनुमितोऽपि 'जगत्-कारणं प्रधानम्' इत्येवंरूपोऽर्थः अन्यैः अभियुक्ततरैः कणादादिभिः अन्यथैव 'परिमाणुः जगत्कारणम्' इत्येवंरूपेण उपपाद्यते एवं तदन्यैरपि अन्यथा इति, ततश्च युक्तमुक्तं 'न चागमादृते धर्मस्तर्केण व्यवतिष्ठते' इति । यतः यत्नेन विवेचिता अपि आगमानपेक्षाः पुरुषोत्तरेणामात्रनिबन्धनास्तर्का अव्यवस्थिता भवन्तीति नागमगम्ये-ऽर्थे केवलेन तर्केण प्रत्यवस्थातव्यमिति तथा चाहुर्वाद्रायणपादाः 'तर्कप्रतिष्ठावा-त्'..... इति भावः ॥ ३४ ॥

अनुमान करनेमें बड़े चतुर कपिल आदि महर्षियोंने जिसको सिद्ध बड़े बलसे अनुमान द्वारा की है। उसीका दूसरे (कणादि) महर्षिने उलटा अर्थ कर दिया है।

जैसे कपिलने यत्नपूर्वक अनुमानसे जगत्का कारण प्रधान सिद्ध किया है और वैसी ही युक्तियोंसे कणादने परिमाणुको जगत्का कारण मान लिया। अतः चतुर अनुमाता भी धर्मके बारेमें अनुमानसे कोई निर्णय नहीं कर सकता है ॥ ३४ ॥

नन्वेवं धर्माधर्मयोः प्रत्यक्षागोचरत्वेन शब्दोपमानयोश्च 'एते पदार्थाः मिथः संसर्गवन्तः आकाङ्क्षादिमत्पदोपस्थापितत्वात्, गवयपदं सप्रवृत्तिनिमित्तकं साधुपद-त्वात्,' इत्यनुमानविधयैव प्रामाण्येन अनुमानानतिरिक्तत्वात् अनुमानस्य चाव्य-वस्थितत्वेन धर्माधर्मप्रमापकत्वायोगात् धर्माधर्मप्रमितिर्निर्मूलैव स्यादित्याशङ्कामपा-कर्तुं प्रत्यक्षानुमाने एव प्रमाणे इत्यभ्युपगमनं व्यभिचारयितुं प्रमाणान्तरमाह—यद्वा तर्कस्याव्यवस्थितत्वेन धर्माधर्मप्रमापकत्वमुपपाद्य आप्तज्ञानस्य धर्माधिप्रमापकत्वेऽपि तस्यागममूलकत्वमुपपादयितुं लौकिकालौकिकभेदेन द्विविधमार्षज्ञानं वक्तुमुपक्रमते—

इस प्रकार अनुमान धर्माधर्म निर्णय में अप्रमाण है। आप्तज्ञान प्रमाण होते हुए भी आगममूलक है क्योंकि—आप्त ज्ञान दो प्रकारका होता है। एक लौकिक और दूसरा अलौकिक—

परेषामसमाख्येयमभ्यासादेव जायते ।

मणिरूप्यादिविज्ञानं तद्विदां नानुमानिकम् ॥ ३५ ॥

परेषामसमाख्येयं परेभ्यो वक्तुमशक्यम् मणिरूप्यादिविज्ञानम् मणिरूप्या-दितारतम्यज्ञानं यत् तद्विदां मणिरूप्यादिविदां रूपतर्काणां सूक्ष्मान् कार्पापणा-दिनारतम्यमधिगमहेतून् कल्पयित्वापि परेभ्यो वक्तुमशक्नुवताम् अभ्यासादेव अपरमणिपरिचेतृवचनपूर्वकात् प्रत्यक्षपौनःपुन्यात् नेन्द्रियादिभ्यः जायते तत् नानुमानिकं व्याप्तिज्ञानाजन्यत्वात्, न प्रत्यक्षं पटुभिरिन्द्रियैरपि अभ्यासरहितैरधि-

१. शब्दोपमानयोर्न पृथक् प्रामाण्यमप्यत्र । अनुमानगतार्थत्वादिनि वैशेषिक मनम् ॥

२. रूप रूपकभेदः दीनारादिः न तर्कयन्ति परीक्षन्ते इति रूपतर्काः सौवर्गिकाः ।

गन्तुमशक्यतया इन्द्रियमात्रजन्यत्वात्, इति लौकिकप्रत्यक्षानुमानानिरिक्तं विचित्र लौकिकममाधिजन्यं भावनापरपर्यायमभ्यासाख्यं प्रमाणान्तरमाश्रयितव्यम् । एवं पदार्थभगान्धारधैर्यतादिभेदः प्रत्यक्षप्रमाणत्रिपयोऽपि अभ्यासरहितः प्रणिहितमनो-
निरपि अभियुक्तैरधिगन्तुमशक्यतया गान्धर्वशास्त्रपूर्वकेण प्रत्यक्षाद्यतिरिक्तेनाभ्या-
साख्यप्रमाणेन-संश्लेष इत्याख्येयम् । तस्मिन् 'श्रो मे भ्रान्ताऽऽगन्तेति हृदयं मे
कथयति' इतिकन्यकाज्ञानमिव लौकिकमार्पमित्याचक्षते । स्पष्टं चेदं प्रदास्तपाद्भाव्ये ।
शब्दोपमानयोश्च^१ व्याप्तिज्ञानजन्यत्वान्नानुमानान्तर्भाव इति तत्त्वम् ॥ ३५ ॥

लौकिक गणि और गिणी आदिकी मूल्यके नारतम्यका धान जानकार स्वर्णकारेकी ही
होना है । वे इसे चाहने पर भी बना नहीं सकते । क्योंकि किसी वस्तुको विशेषताका धान तो
अभ्याससे ही होता है । इस अभ्याससे होनेवाले धानको अनुमान नहीं कहा जा सकता ।
(क्योंकि व्याप्ति धानसे अन्य नहीं है ।)

यह अभ्यास नामका धान लौकिक प्रत्यक्ष और अनुमानसे भिन्न है और लौकिक
तथापिसे जन्य है । अतः यह कोई अन्य प्रमाण है ॥ ३५ ॥

अलौकिकस्यापि आर्पज्ञानस्यागममूलकत्वोपपत्तिनायादृष्टविशेषजन्यत्वमाख्यानु-
मत्तद्विशेषजन्यं विद्यादिनामलौकिकमार्पज्ञानमाह—

प्रत्यक्षमनुमानं च व्यतिक्रम्य व्यवस्थिताः ।

पितृरक्षःपिशाचानां कर्मजा एव सिद्धयः ॥ ३६ ॥

प्रत्यक्षमनुमानं च व्यतिक्रम्य व्यवस्थिताः लौकिकप्रत्यक्षानुमानानो-
वस्थेन लोकप्रसिद्धाः पितृरक्षःपिशाचानां सिद्धयः बुद्ध्यादीनामवयवविभागम-
न्तरेण गृहान्तःस्थितवस्तुविषयकं दर्शनमन्तर्धानाद्यथ कर्मजा कर्माधीनादृष्टविशेष-
मेवैव सन्तीत्यर्थः । एवमृषीणामपि ज्ञानं तपःसाध्यादृष्टजन्यं न प्रत्यक्षानुमा-
नजन्यमिति भावः ॥ ३६ ॥

और, अलौकिक जो लौकिक प्रत्यक्ष और अनुमानसे न जानने योग्य लोकमें प्रसिद्ध पितर,
रक्ष और पिशाच आदिकी सिद्धियाँ (जैसे बन्द कमरेकी वान कर देना, प्रकट होना,
देव जाना आदि) कर्माधीन होती हैं ।

यह ही प्रकारका मार्प ज्ञान तपके द्वारा उत्पन्न अदृष्टसे अन्य है । अतः तर्क जन्य
हो है ॥ ३६ ॥

ननु आर्पज्ञानं न प्रत्यक्षमिन्द्रियाजन्यत्वाच्चानुमानिकं व्याप्तिज्ञानजन्यत्वाच्चौ-
त्थानिकं सादृश्यज्ञानजन्यत्वात् नागमिकं शब्दज्ञानजन्यत्वादित्यप्रमाणमेव वि-
दिष्यते आह—

यर्थात् आर्पज्ञान इन्द्रियजन्य न होनेसे प्रत्यक्ष नहीं, व्याप्तिज्ञान जन्य न होनेसे अनुमान
ही, सादृश्यज्ञान जन्य न होनेसे उपमान नहीं, और शब्दज्ञान जन्य न होनेसे शब्द
ही । तथापि —

१. तथा च—'नत्र मम्यत्विना व्याप्तिवोप शब्दादिवोपनः' इति मुद्रावली ।

आविर्भूतप्रकाशानामनुपप्लुतचेतसाम् ।

अतीतानागतज्ञानं प्रत्यक्षान्न विशिष्यते ॥ ३७ ॥

न उपप्लुतानि रजस्तमोभिराक्रान्तानि चेतांसि येषां तेषामनुपप्लुतचेतसाम् तपसा क्षीणकलमपाणाम् अत एव आविर्भूत आवरणरहितः प्रकाशो ज्ञानं येषां ते तेषाम् आविर्भूतप्रकाशानां निरावरणव्यातीनां योगिनाम् यत् अतीतानागतज्ञानं जायते तत् प्रत्यक्षात् अस्मदादिप्रत्यक्षात् न विशिष्यते न भिद्यते न विद्वज्ज-मिति यावत् ॥ यदपि लौकिकमार्गं तदपि आगमसहकृतयत्नपूर्वकप्रत्यक्षाभ्यामजन्य-तया प्रयत्नपूर्वकमज्ञनादिना दृश्यद्रष्टृणां सिद्धानां ज्ञानमिव उपनेत्रसहकृतचाक्षुष-मिव च प्रत्यक्षमेवेति ध्येयम् । यथा लोकः स्वमुखमपश्यन्नपि स्वच्छदर्पणे प्रतिबिम्ब-रूपेण पश्यत्येवम् ऋषयः तपसा विशुद्धे अन्तःकरणे अस्मदादिभिरग्राह्यमपि वस्तु अद्यभिरितं पश्यन्ति तच्च ज्ञानं योगजप्रत्यक्षजन्यं न लौकिकप्रत्यक्षजन्यमनुमान-जन्यं वा येन लौकिकप्रत्यक्षानुमानयोरसंभवाह्लोकानां तत्राविश्वासो भवेदिति भावः ॥ ३७ ॥

जिनके चित्त रजोगुण और तमोगुणसे अभिभूत नहीं है। जिन्हें प्रकाश (बान) हो गया है उन महर्षियोंको जो भूत और भविष्यत्का ज्ञान होता है। वह भी 'हम लोगोंके प्रत्यक्षकी ही भाँति प्र वक्षु है' ॥ ३७ ॥

नन्विन्द्रियासम्बद्धविषयकम् ऋषीनां ज्ञानं कथं प्रत्यक्षम् कुतो वा 'आर्षं ज्ञानं मिथ्या इन्द्रियासम्बद्धविषयकत्वे सति प्रत्यक्षत्वाच्छुक्तिरजतयदिति' इत्यनुमानेन न वाध्यते इत्यत आह—

यद्यपि महर्षियोंका यह प्रत्यक्षज्ञान इन्द्रियजन्य नहीं है। तथापि 'आर्षं ज्ञानं मिथ्या इन्द्रियासम्बद्धविषयकत्वे सति प्रत्यक्षत्वात्' इति अनुमानसे बाधित नहीं होता। क्योंकि—

अतीन्द्रियानसंवेद्यान्पश्यन्त्यार्षेण चक्षुषा ।

ये भावान् वचनं तेषां नानुमानेन वाध्यते ॥ ३८ ॥

इन्द्रियमनिक्रान्ता अतीन्द्रियास्तान् अतीन्द्रियान्—इन्द्रियैरग्राह्यान् अत एव असंवेद्यान् प्रत्यक्षपूर्वकैरनुमानादिभिरपि अग्राह्यान् भावान् अन्तर्यामिणं, चतुर्विधपरमाणून्, अविबुक्तं शब्दब्रह्म, देवताः, कर्मणां फलप्रदसंस्कारम् फलजनन-शक्तिवैदल्यं महायान्तरप्रतिबोधितशक्तेः फलदानाभिमुख्यम्, आतिशक्तिं शरी-रम्, इत्येवमादीन् ये ऋषयः आर्षेण व्यावहारिकादभ्येन अलौकिकममाधिरूपतपो-लब्धेन चक्षुषा चक्षुः महज्ञेन योगजधर्मेण पश्यन्ति तेषां वचनम् अनुमानेन अव्यवस्थितेन अतीन्द्रियार्थे प्रतिबुद्धशक्तेन च न वाध्यते इत्यर्थः ॥ लौकिकप्रत्यक्षे विषयेन्द्रियसम्बन्धस्य कारणत्वेपि योगजप्रत्यक्षे तस्याकारणत्वेन आर्षज्ञानस्य

१. इह मृतस्य देशान्तरे शरीरान्तरप्रदगम्य यदन्तरा भव शरीरं तद्देशमतिवाहयति तदानीवाहिकम् ॥

प्रत्यक्षत्वे बाधकाभावः प्रत्यक्षपूर्वकस्यानुमानस्यातीन्द्रियार्थे अप्रवृत्त्या अनुमाना-
बाध्यत्वं चेति भावः ॥ ३८ ॥

जो इन्द्रियोंसे गृहीत नहीं हो सकते और जो प्रत्यक्षमूलक अनुमानसे भी अप्राप्त हैं।
भाव (पदार्थ जैसे भगवान्, परमाणु, शब्दब्रह्म, देवता आदि) जिन्हें महर्षियोंने आर्ष
मनौकिक समाधि रूप तपसे प्राप्त) नेत्र (नेत्र सदृश योगसे उत्पन्न धर्म) के द्वारा देखा
। उनके वचन अन्वयस्थित अनुमानसे बाधित नहीं हो सकते ॥ ३८ ॥

यद्यपि ऋषीणां वचनमनुमानेन न बाध्यते तथापि तद्वचनात् ये प्रवर्तन्ते तेषां
वृत्तिः शक्या कर्तुम् , अनुमानेन तद्वचनप्रामाण्ये संशयोत्पादादत आह—

और इन वचनोंको प्रमाण मानकर जो कार्यरत हैं उन्हें रोका भी नहीं जा सकता। क्योंकि—

यो यस्य स्वमिव ज्ञानं दर्शनं नातिशङ्कते ।

स्थितं प्रत्यक्षपक्षे तं कथमन्यो निवर्तयेत् ॥ ३९ ॥

यः परिग्रहीता यस्य योगिनः दर्शनं स्वं ज्ञानमिव नातिशङ्कते न व्यभि-
चारशङ्कां याति प्रत्यक्षपक्षे स्थितं योगिनां वचनं स्वं प्रत्यक्षमिव मन्यमानम्
अन्यः तर्कशरणः कथं निवर्तयेत् तदीयानुमानेषु तस्यानाश्वासादिति
भावः ॥ ३९ ॥

जो व्यक्ति जिस योगीके प्रत्यक्षको अपना प्रत्यक्ष मान बैठा है। उसे दूसरा व्यक्ति
तर्कके द्वारा अपनी ओर कैसे खींच सकता है। क्योंकि उसे उसके तर्क पर विश्वास ही
ही है ॥ ३९ ॥

इह कृतानां कर्मणां देहादूर्ध्वम् इष्टानिष्टफलप्राप्तिर्भविष्यतीति ऋषिवचनानु-
सारिणामाप्तानां वचनबलादेव सर्वमनुभूयैः शास्त्रोपदेशं विना ब्राह्मणत्वादिजातिरिव
निस्पन्दिग्धं मन्यते तथैवानुगम्यते चेत्याह—

इदं पुण्यमिदं पापमित्येतस्मिन्पदद्वये ।

आचण्डालं मनुष्याणामल्पं शास्त्रप्रयोजनम् ॥ ४० ॥

चण्डालेभ्य आ इति आचण्डालं चण्डालपर्यन्तं मनुष्याणाम् इदं पापं इदं
पुण्यम् इत्येतस्मिन्पदद्वये शास्त्रप्रयोजनम् अल्पम् इति सम्बन्धः ॥ एतादृशीं
व्याप्तिं प्राप्तसृषीणां वचनं यत् पामरा अपि जनाः शास्त्रमनधीत्यापि ऋषिवचनानु-
सारिणो वचनविश्वासादेव पुण्यं पापं च जानन्तीति ततः कथं केनापि ऋषिवचनानु-
सारिणः निवर्तयितुं शक्या इति भावः ॥ ४० ॥

यही कारण है कि—ब्राह्मणसे लेकर चाण्डाल तक जितने मनुष्य हैं। वे सब 'यह पुण्य है'
और 'यह पाप है' (यह ऋषियोंके वचनोंसे ही जान लेते हैं और विश्वास करते हैं) अतः
उनके लिए शास्त्रका प्रयोजन अल्प ही है।

तात्पर्य यह है कि आपंज्ञान तर्ककी सहायताके बिना स्वयं प्रमाण है। क्योंकि वह
भागमूलक है ॥ ४० ॥

ननु द्विविधमपि आर्षं प्रत्यक्षं यद्यपि लौकिकप्रत्यक्षानुमानागमेष्वोऽनितिनं तथापि आगमसद्वृत्तप्रत्यक्षजन्यतया आगमोद्दीरिततपोनुष्ठानजन्यादृष्टजन्यतया च आगममूलकमेव नद । अत एवोक्तम् 'ऋषीणामपि यज्ज्ञानं तदप्यागमपूर्वकम्' इति । एवं च आगमः स्वप्रामाण्याय तर्कमपेक्षत इति तर्कापेक्षया दुर्बल इति तन्मूलकस्य आर्षज्ञानस्य सुतरां वैरल्यमिति शङ्कामपनुदन् आगमस्य स्वतः प्रमाणत्वेन तर्कानपेक्षणात् तर्कावाध्यत्वमाह—यद्वा एवमार्षज्ञानस्यादृष्टविशेषजन्यत्वे उपपादिते अदृष्टस्यागमवेद्यतया तज्जन्यमार्षं ज्ञानमागममूलकमिति सिद्धमिति संप्रतमागमस्य सर्वतो बलवत्त्वाय स्वतः प्रमाणतामाह—

रही तरह आगमोंका प्रामाण्य भी तर्कके अधीन नहीं है । किन्तु आगम तर्ककी अपेक्षा प्रबल और स्वतः प्रमाण है ।

चैतन्यमिव यश्चायमविच्छेदेन वर्तते ।

आगमस्तमुपासीनो हेतुवादैर्न बाध्यते ॥ ४१ ॥

अविच्छेदेन—स्वतः, स्वप्रकाशतया वर्तमानं चैतन्यमिव यश्चायं ध्रुवतिलक्षणः आगमः अविच्छेदेन विच्छेदोऽप्रामाण्यम् अविच्छेदः प्रामाण्यम् तेन स्वतः प्रमाणतया वर्तते तम् स्वतः प्रमाणमागमम् उपासीनः आगमानुरोधेन प्रवर्तमानः हेतुवादैः तार्किकवादैः, न बाध्यते न्याय्यात्पथो न विचल्यते इत्यर्थः ॥

जैसे अविच्छेद रूपसे (स्वयं प्रकाश) चैतन्य वर्तमान है । जैसे वह वेदरूपी आगम भी अविच्छेदरूपसे (स्वतः प्रामाण्यसे) युक्त है । ऐसे स्वतः प्रमाण आगमों पर विश्वास धरनेवाले लोग तर्कवादीसे विचलित होकर आगममे विश्वास नहीं छोड़ते ।

प्रत्यक्षं भवति यथा विज्ञाने जाने कश्चिदपि जानामि नवेति न संदिग्धे न जानामीति वा न विपर्यस्यति अतः विज्ञानं स्वप्रकाशमास्थीयते इति न तत्प्रकाशयानुबन्धवसायो' ज्ञाततालिङ्गकानुमितिर्वापेक्ष्यते एवं आगमेषुपि कश्चिदपि 'आगमः प्रमाणं न वेति न संदिग्धे 'न प्रमाणमिति वा न विपर्यस्यति अतः आगमः स्वतः प्रमाणमिस्थास्थीयते इति न तत्प्रामाण्याय तर्कादिकमपेक्ष्यते इति आगमोऽनपेक्षतया तर्कादिभ्यो बलवानिति तर्कावाध्य इति ॥

यद्वा चैतन्यमिव यथा कश्चिदपि अहमस्मीति प्रत्ययानुगते अनादिचैतन्यरूपे आत्मनि 'अहं वा नाहं वा' इति न संदिग्धे न च 'नाहमेव' इति विपर्यस्यति तथा योऽयं ध्रुविरध्रुवतिलक्षणः आगमः अविच्छेदेन अनादिवािष्टपरम्परया वर्तते प्रमाणमेवेति स्वीक्रियते न च तत्र कश्चिदपि 'प्रमाणं न वा' इति संदिग्धे न च 'अप्रमाणमेव' इति विपर्यस्यति किं बहुना येषुपि भिन्नाः प्रवादिनस्तेषुपि कार्याकार्य-

१. मुरारिभिन्नाणां मते ज्ञानमनुबन्धवसायेन गृह्यते । मद्मानां मते ज्ञानमनादिप्रत्ययानुबन्धवसायेन गृह्यते । वेदान्तिनस्तु ज्ञानं स्वप्रकाशमास्थीयते तन्मतेऽपि विपर्यस्यति ।

भक्ष्याभक्ष्यागम्यागम्याद्विषु अहिंसादयादानप्रत्यक्षचर्यतपःसत्यवदनप्रभृतिषु च यमा-
गममुपजीव्यैव प्रवर्तन्ते न हि तेषां कार्याकार्यादिनिर्णयः स्वागममूलः स्वागमस्य
अतीन्द्रियार्थादर्शिपुरुषबुद्धिप्रभववशेनाप्रमाणत्वात् तैः सर्ववादिभिरूपमेवित्तागमम् ,
उपासीनः आश्रितः हेतुवादैः तार्किकवादैः न चाध्यते न न्याय्याल्पयो विचार्यत
इत्यर्थः ॥

अथवा—जैसे 'मैं हूँ' इस ज्ञानके बाद 'यह मैं हूँ या नहीं' यह सन्देह नहीं होता और
'मैं नहीं हूँ' इस तरह उल्टा ज्ञान भी नहीं होता । जैसे यह क्षुतिस्मृतिरूपी आगम अनादि
परम्परासे प्रमाणरूपमें स्वीकृत हैं और इसके प्रामाण्यके बारेमें न तो किसीको सन्देह है
और न तो अप्रामाण्यरूप उल्टा ज्ञान ही है । इस तरह सब लोगोंके द्वारा स्वीकृत आगमपर
विश्वास करनेवाले लोग तार्किकवादोंके द्वारा न्यायमार्गमें विचलित भी नहीं किए जा सकते हैं ।

तात्पर्यं यह है कि आगम भी तर्कमें प्रबल है ॥ ४१ ॥

स्पष्टीकृतश्रावमयों न्यायमञ्जर्याम् तद्यथा—'चातुर्वर्ण्यं चातुराभ्यस्वरूपश्चैव महा-
जनो वेदपथप्रवृत्तः आगमान्तरवादिभिरप्यप्रत्याख्येय एव । तथा चैते वौद्वादयोऽपि
दुरात्मानो वेदप्रामाण्यनियमिता एव चाण्डालादिस्पर्शं परिहरन्ति निरस्ते हि
जातिवादावलेपे क्व चाण्डालादिस्पर्शं दोषः..... ईदृशश्रावमनन्यसामान्यविभवो
महाभागो वेदनामा प्रन्धराशिः यदन्ये याज्ञागमवादिन एवमेतन् स्पर्धन्ते ते स्वागम-
प्रामाण्यमभिवदन्तो वेदरीत्याभिदधन्ति । वेदे यथा तथा प्रवेष्टुमीहन्ते वैदिकानर्था-
नन्तरान्तरा स्वागमेषु निवहन्ति वेदस्पर्शं पूतमिवात्मानं मन्यन्ते तेषामप्यन्तर्हृदये
ज्वलतीव (वेद) प्रामाण्यम्' इति ॥ ४१ ॥

तदेवमागमस्य तर्काद्वलवत्त्वमुक्त्वा आगमानपेक्षादनुमानाद्धर्माधर्मादिविषये
प्रवर्तमानस्य दुण्डमाह—

और धर्म-अधर्मका निर्णय भी केवल अनुमान के बलपर नहीं हो सकता । क्योंकि—

हस्तस्पर्शादिवान्धेन विषमे पथि धावता ।

अनुमानप्रधानेन विनिपातो न दुर्लभः ॥ ४२ ॥

विषमे दुर्गमे पथि गिरिमार्गं चक्षुष्मन्तं नेतारमन्तरेण हस्तस्पर्शात्
कञ्चिन्मागं कदेशं हस्तस्पर्शेनावगम्य तत्प्रत्ययादपरमपि मार्गकदेशं धावता त्वरया
गच्छता अन्धेन इव विषमे प्रत्यक्षानुमानाभ्याममंवेचे पथि दृष्टादृष्टफले कर्मणि
आगमं नेतारमन्तरेण एकदेशं केवलेनानुमानेन प्रतीत्य स्थालीपुलाकन्यायेन एक-
देशान्तरमपि तत्प्रत्ययात् धावता त्वरया आगममनपेक्ष्य प्रवर्तमानेन अनुमानं प्रधानं
पस्य तेन अनुमानप्रधानेन विनिपातः पतनम् अपरत्र प्रत्यवायः न दुर्लभः
अवश्यम्भासीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

जैसे विषम (दुर्गम) मार्गमें किसी आँखवालेकी सहायताके बिना केवल हाथसे छूकर सर्वत्र
समनल भूमिका अनुमानकर अन्धा व्यक्ति दीड़ता है और बिना गिरे नहीं बचना । जैसे अनु-
मान और प्रत्यक्ष प्रमाणोंसे न जानने योग्य दृष्ट और अदृष्ट फल देनेवाले कर्ममें आगमरूपी

सहायकके बिना अनुमानके आधार पर कार्य करनेवाले व्यक्तिका पतन दुर्लभ नहीं है ॥ ४१ ॥

‘न चागमादृते’ इत्यारभ्य एतावता प्रवन्धेन धर्माधर्मयोस्तर्कागम्यधर्मापे
ज्ञानस्य च आगमपूर्वकत्वमुपपाद्य धर्माधर्मयोरामैकवेद्यत्वमुपसंहरति—

तस्मादकृतकं शास्त्रं स्मृतिं च सनिबन्धनाम् ।

आश्रित्यारभ्यते शिष्टैः शब्दानामनुशासनम् ॥ ४३ ॥

तस्मात् तर्कस्याव्यवस्थितत्वेन आर्षज्ञानस्य चागमपूर्वकत्वेन धर्माधर्मयोरामैकवेद्यत्वात् अकृतकम् अपौरुषेयं शास्त्रं पुरुषहितोपदेशाय प्रवृत्तमात्रात् निवध्यतेऽनेनेति निबन्धनं मूलं तेन सहितां सनिबन्धनां शिष्टपरम्पराचरणानुगृहीतां ‘श्रुतोद्गरादीनि यथोपदिष्टम्’ इत्यादिरूपां स्मृतिं च आश्रित्य प्रमाणीकृत्य शिष्टैः पाणिन्यादिभिः शब्दानामनुशासनमारभ्यते क्रियते इत्यर्थः ॥

अयं भावः शब्दानुशासनमारभमाणाः पाणिन्यादयः अनादिप्रवृत्तं व्याकरणागममुपजीव्यैवैवमारभन्ते अत एव शाकट्यस्य शाकटायनस्य इति पूर्वागमस्मृतृन् स्मरन्ति तेऽपि हि स्वपूर्वांन् स्मृतृन् इति अनादिप्रवृत्तव्याकरणागमूलभूतश्रुतिमूलक एव साध्वसाधुप्रविभाग इति ‘तस्मान्निबध्यते पूर्वैः साधुत्वविषया स्मृतिः’ इति यदुक्तं तदुपपन्नमिति ॥ ४३ ॥

इतीति अपौरुषेय शास्त्र और शिष्टाचार परम्परासे स्वीकृत स्मृतियोंको प्रमाण मानकर पाणिनि, कात्यायन और पतञ्जलि आदि शिष्टमहर्षिद्वारे शब्दानुशासन (व्याकरण-शास्त्र) का निर्माण किया है ॥ ४३ ॥

(वाक्यपदीयकी इस कारिका तक व्याकरणशास्त्रके निर्माणका प्रयोजन कहा गया है और ‘अथशब्दानुशासनम्’ वाक्य की यह विस्तृत व्याख्या है। अथ वाक्यपदीय ग्रन्थका आरम्भ विषयकी दृष्टिसे किया जा रहा है।)

लोके नदीघोषतन्त्रीशब्दकाकवाशितादौ, व्यवहर्तृषु, पदार्थबोधकत्वेन प्रसिद्धे भोत्रेन्द्रियमाद्ये ध्वनी च शब्दशब्दप्रयोगात् शब्दशब्दस्य सामान्यशब्दतवा प्रकरणादिकं विना विशेषेऽवस्थानासम्भवेन शब्दानुशासनेऽस्मिन् शास्त्रे नदीघोषादीनामप्यनुशासनप्रसङ्ग इति इदानीमनुशासनकर्माभूतं तपरसूत्रभाष्यादावुक्तं ध्वनिव्यङ्ग्यं शब्दविशेषमभिधातुमाह—

यद्यपि नदीकी हरहराइट, वीणाका नाद और कीचे की कौंच कौंच भी शब्द ही कहे जाती है। तथापि इस व्याकरण शास्त्रमें हम उन शब्दोंका अनुशासन (साधुत्व) बतावेगे—

द्वावुपादानशब्देषु शब्दौ शब्दविदो विदुः ।

एको निमित्तं शब्दानामपरोऽर्थे प्रयुज्यते ॥ ४४ ॥

उपादीयते स्वरूपेऽध्यारोप्यते अर्थरूपतां विहाय स्वरूपमिव आपाद्यतेऽर्थो येन स उपादानः वाचकः शब्दस्तस्यार्थरूपेण रज्जोः सर्परूपेणैव विवर्तनाद्द्रग्गुणिव संपत्त्य अर्थस्य विवर्तोपादानं शब्दः, शब्दार्थयोः कार्यकारणभावादेव योऽर्थः स शब्दः यः

शब्दः सोऽर्थ इति शब्दार्थयोस्तदात्म्यमिति ध्येयम् । ननु अप्रैर्दमित्यादौ वाच्य-
वाचकयोर्नयोरपि एकरूपतया नार्थरूपस्य शब्दे आरोप इति न तत्राग्निशब्दोऽग्नि-
शब्दस्य त्रिवर्तोपादानमिति तस्य उपादानशब्दपदेन ग्रहणं न स्यादिति चेदुच्यते
द्वयोः शब्दयोर्भेदमारोप्य संज्ञासंज्ञिभावस्यैव उपादानोपादेयभावस्य स्वीकार इत्य-
दोषात् । यद्वा उपादीयतेऽर्थां योष्यतेऽनेनेति श्रुत्पत्या उपादानशब्दोऽत्र बोधकपर
एव न त्रिवर्तोपादानपर इति न क्षतिः इति ॥

तथा च उपादानशब्देषु वाचकशब्देषु उच्चारणेन प्रकाशनीयेषु द्वौ शब्दौ
व्यङ्गव्यञ्जकरूपौ लक्ष्येते इति शब्दविदो वैयाकरणाः विदुः । शब्दद्वयाङ्गीकारं
किमानमिति चेत् शब्दस्वरूपावधारणरूपम् अर्थावधारणरूपं च कार्यद्वयमेव तदङ्गी-
कारे मानमित्याह—एक इति । एकः स्फोटस्य (यत्र निलीय स्थिताः येनानु-
गृहीताः श्रूयमाणाः पर्यायाः शब्दाः अर्थं प्रतिपद्यन्ते सः) शब्दानां वैखरीरूपाणां
निमित्तम् । अर्थं भावः—श्रूयमाणशब्दानां न वाचकत्वं किन्तु तदभिष्यङ्गस्फोट-
स्यैवेति स्फोटव्यञ्जकत्वादेव अर्थविवक्षया प्रयोक्ता शब्दान् वैखरीरूपान् प्रयुक्ते इति
स्फोटः एषां शब्दानां निमित्तमध्यनेन वसतीत्यादौ फलस्यापि हेतुत्वदर्शनादिति,
अपरः स्थानवाच्यभिधायकरूपात्करणव्यापारात् श्रोत्रानुपाती वैखरीरूपः अर्थं
प्रयुज्यते अर्थबोधेच्छया स्फोटप्रकाशनाय उच्चार्यते । यद्वा एकः करणव्या-
पारादुपजातक्रमः वैखरीरूपः श्रोतृबुद्धिस्थस्य अक्रमस्य प्रत्यायकस्य निमित्तम्
तदुपायत्वात्तस्य, अपरः श्रोतृबुद्धिस्थः अक्रमः स्फोटः अर्थं अर्थबोधाय प्रयुज्यते,
उपस्थाप्यते तत्रैव प्रत्यायकप्रत्यायकशक्तेरवस्थानादित्यर्थः ॥

जो उपादान (वाचक) शब्द वैयाकरणोंके द्वारा व्यङ्ग्य और व्यञ्जकके रूपमें माना
गया है । जिसमें एक स्फोट रूपी शब्द जो वैखरीका निमित्त (कारण) है और दूसरा
वैखरी रूपी शब्द जो अर्थबोधकी इच्छासे उच्चारित होता है ।

अथवा जो उपादान (वाचक) शब्द वैयाकरणोंके द्वारा व्यङ्ग्य और व्यञ्जकके रूपमें
माना गया है । जिसमें एक (वैखरी रूप) स्फोटका निमित्त है और दूसरा वह है जो
श्रोताओंको बुद्धिमें स्थित अक्रम स्फोट है और अर्थबोधके लिए उपस्थित होता है ।

पदाहुः सङ्गृहकाराः—

अविभक्तो विभक्तेभ्यो जायतेऽर्थस्य वाचकः ।

शब्दस्वभावार्थरूपात्मा सम्भेदमुपगच्छति ॥

अविभक्तोऽक्रमः श्रोतृबुद्धिस्थः विभक्तेभ्यः क्रमवद्बोधो वर्णभ्यः वैखरीरूपेभ्यः
अभिव्यक्तः अर्थस्य वाचको जायते तत्र बुद्धौ अर्थरूपात्मा शब्दः सम्भेदं तादात्म्य-
मुपगच्छति बौद्धशब्दार्थयोस्तादात्म्यमिति बौद्धेनैव शब्देनार्थप्रतीतिरिति भावः ।

एतदेव तपरसूत्रे भाष्ये उक्तम्—

ध्वनिः स्फोटश्च शब्दानो ध्वनिस्तु खलु लक्ष्यते ।

अल्पो महाश्च केषाञ्चिद्बुधयं तत्त्वभावनः ॥

अत्र कैयटः 'ध्वनिः स्फोटश्च व्यङ्ग्यो व्यञ्जकश्च स्त इति शेषः, शब्दानां व्यङ्ग्यानां सम्यग्धी व्यञ्जको यो ध्वनिः स एव महानल्पश्च लक्ष्यते व्यङ्ग्यस्व-भिन्नकाल एव, उभयं—व्यङ्ग्यो व्यञ्जकश्च प्रमाणेन स्वभावतः—स्वरूपेण सिद्धौ केषांचित् व्यक्तानामुभयं गृह्यते अव्यक्तानां तु ध्वनिरेव' इति । एतदेव 'एवं तर्हि स्फोटः शब्दः ध्वनिः शब्दगुण' इति भाष्येणाप्युक्तम् 'शब्दगुण.—उपकारको व्यञ्जकत्वेनेत्यर्थः इति कैयटः । ध्वनिः—वर्णां वैकृतध्वनिश्च, वैकृतध्वनेरप्युपलब्धिपौनःपुन्यकारणत्वात् व्यञ्जकत्वम् 'व्यञ्जकत्वेनेति—स्फोटोपलब्धिप्रतिबन्धकस्तिमितवाच्य-पसारणद्वारा स्वधर्मरूपिततदुपलब्धिहेतुत्वेनेत्यर्थः' इत्युद्योतः । ध्वनिपदेन वैखरी, स्फोटपदेनाभिव्यक्तत्वादिक आन्तरः शब्दः । ध्वनिस्तु इत्यस्य वैकृतध्वनिस्तु इत्यर्थः ॥

ये दोनों अर्थ परस्पर भिन्न नहीं हैं । प्रथम अर्थमें अक्षर स्फोट निमित्त और सक्रम वैखरी प्रतिपादक माना गया है । इनका अभिप्राय प्रयोक्ता से है । क्योंकि वक्ताकी बुद्धिमें स्थित अक्षर स्फोट है । वह जब बोलता है तो अक्षर स्फोटसे वैखरी रूपी सक्रम स्फोट उत्पन्न करता है ।

दूसरा मत वैखरीको निमित्त और अक्षर (स्फोट) को प्रतिपादक मानता है । इनका अभिप्राय श्रोता से है । क्योंकि श्रोता पहले वैखरी वाणीसे शब्द सुनता है फिर बुद्धिमें अक्षर स्फोटसे वही अर्थरूपमें समझता है । तात्पर्य यही है कि जिससे प्रथम शान उत्पन्न होता है वह निमित्त है और जिससे बादमें शान होता है वह प्रतिपादक है । वक्ता पहले मनमें मोचकर बोलता है इसलिए प्रथम अर्थ उसके पक्षमें है । श्रोता सुनकर समझता है अतः दूसरा अर्थ उसके पक्षमें है ॥ ४४ ॥

व्यङ्ग्यव्यञ्जकशब्दयोर्भेदमाह—

इस प्रकार स्फोट व्यङ्ग्य और वैखरी व्यञ्जक सिद्ध होती है । व्यङ्ग्य और व्यञ्जक शब्दोंके भेदके बारेमें विद्वानोंके दो मत हैं ।

आत्मभेदस्तयोः केचिदस्तीत्याहुः पुराणगाः ।

बुद्धिभेदादभिन्नस्य भेदमेके प्रचक्षते ॥ ४५ ॥

केचित् कार्यकारणयोर्भेदवादिनः^१ पुराणगाः पूर्वं स्मर्तारः तयोः निमित्तप्रतिपादकयोः स्फोटवैखर्याः आत्मभेदः स्वभावान्यत्वं भेद इति यावत् अस्तीत्याहुः । एके कार्यकारणयोरभेदवादिनः^२ अभिन्नस्य एकस्यैव शब्दस्य बुद्धिभेदात् स्फोटः मनोग्राह्यः वैखरी श्रोत्रग्राह्या इत्येवंरूपात् भेदं नानात्वं प्रचक्षते न स्वत इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

हमें एक, कार्यकारणमें, भेद माननेवाले प्राचीन लोग हैं । जो स्फोट और वैखरीमें स्वभावभेद होनेसे भेद मानते हैं । और दूसरे कार्य और कारणमें अभेद माननेवाले हैं । वे एकही स्फोटके बुद्धि-भेद होनेके कारण भेद मानते हैं ।

१. कपालेन जलाहरणादिरूपकार्यस्वात्मवः घटेन तरय संभवश्च तयोर्भेदे बीजम् ।

२. शृङ्खल इति समानाधिकरण्येन प्रतीतिस्त्रयोरभेदे बीजम् ।

जो भेद वादी है वे घटके कारण कपालमें पानी भरनेकी शक्ति न रहने परभी कार्य घटमें उम शक्तिकी देखकर कार्यकारणमें परस्पर भेद मानते हैं । और इसे स्वाभाविक भेद कहते हैं । और जो अभेद वादी है वे 'मिट्टी का घड़ा' इस वाक्यमें मिट्टी और घड़े में भेद नहीं मानते । इनके मतसे एकही शब्द बुद्धि भेदसे भिन्न भिन्न माना गया है । जैसे मनोग्राह्य स्फोट और श्रोत्रग्राह्य वैखरी ॥ ४५ ॥

'तत्रैको निमित्तं शब्दानाम्' इति यः स्फोटवैखर्योः कार्यकारणभाव उक्तस्त-
मुपपादयति—

स्फोट और वैखरीके अभेद पक्षमें भी कार्यकारण भाव बना रहता है ।

अरणिस्थं यथा ज्योतिः प्रकाशान्तरकारणम् ।

तद्वच्छब्दोऽपि बुद्धिस्थः श्रुतीनां कारणं पृथक् ॥ ४६ ॥

अरणिस्थं निघर्षगाम्नाक् काष्ठान्तः स्थितं अविवृत्तं ज्योतिः यथा विवर्त-
काले प्रकाशान्तरकारणं प्रकाशान्तरस्य उद्बुद्धस्य बहोः कारणमुपादानं भवति
तद्वत् तथा बुद्धिस्थः बुद्धिरन्तःकरणं तत्र भिन्नशब्दबीजरूपेणावस्थितः तदवच्छि-
न्नहृदयाकाशदेशस्थ इत्यर्थः, हृदयदेशे बुद्धिविषयीकृत इति यावत् । 'तेनाकाशदेशः
शब्द' इति भाष्येण न विरोधः । शब्दः अविवृत्तः अक्रमः स्फोटोऽपि अर्थबोध-
नेच्छया स्थानकरणाद्यनुगृहीतः विवर्तकाले पौर्वापर्यवानुपलभ्यमानः पृथक् भिन्नानां
ध्रुयन्त इति श्रुतयस्तासां श्रुतीनां भिन्नभिन्नघटपदादिशब्दानां कारणं भवति इत्यर्थः ॥

जैसे अरणि (काष्ठ) में रहनेवाली ज्योति (अग्नि) अब मयनके बाद प्रकट होती है ।
तब दाहक अशिका कारण हो जाती है । वैसे बुद्धि (अन्तःकरण) में स्थित शब्द (अक्रम
स्फोट) भी अर्थबोधकी इच्छासे क्रमसे प्रकट होकर भिन्न भिन्न श्रुतियों (शब्दों) का कारण
माना जाता है ।

अयं भावः यथा बीजावस्थमविवृत्तं ज्योतिरुत्तरेण प्रकाशात्मनाऽभिज्वलितं
स्वरूपपररूपप्रतिपत्तिकारणं भवति एवं वक्तृबुद्धिस्थः स्फोटः वक्तृप्रयत्नाभिव्यङ्ग्य-
प्पनिरूपरूपितः परश्रवणगोचरो भवति स च परेण श्रुतः तद्बुद्धिस्थं स्फोटमभि-
ष्यन्कि ततोऽर्थबोध इति व्यञ्जकध्वनिभेदानुपातेन पौर्वापर्यवानुपलभ्यमानः स्फोटः
स्वरूपपररूपयोः प्रकाशको भवति इति प्रकाश्यप्रकाशभावमूलक एव वैखरी-
स्फोटयोः कार्यकारणभाव इति ॥ ४६ ॥

अरणोमे आग बीजरूपमें है । वह मन्थनके बाद प्रकट होकर प्रकाशक आग बन जाती
है और प्रकाश करती है । इसी तरह वक्ताकी बुद्धिमें वक्ताके प्रयत्नसे ध्वनि बनना है और
श्रोताके कानों तक पहुँचकर उसकी बुद्धिमें स्थित स्फोटको अभिव्यक्त करता है तब अर्थज्ञान
होना है । इस तरह स्फोट ही अपना और वैखरीका प्रकाशक है ॥ ४६ ॥

स्फोटस्य बुद्धिस्थत्वं ध्वनिव्यङ्ग्यत्वं चोपपादयन् तरयैवत्वेऽपि घटध्वन्यभिव्य-
क्तिकाले न घटबोधकत्वमित्याह—

यद् एव, बुद्धिस्थ और ध्वनिव्यङ्ग्य स्फोट एक ध्वनिसे दूसरी ध्वनिका बोधक नहीं
होता । क्योंकि—

वितर्कितः पुरा बुद्ध्या क्वचिदर्थे निवेशितः ।

कारणेभ्यो विवृत्तेन ध्वनिना सोऽनुगृह्यते ॥ ४७ ॥

पुरा उच्चारणात् प्राक् बुद्ध्या अन्तःकरणवृत्त्या योऽयं शब्दः सोऽर्थो योऽर्थः न शब्दः इत्येवंरूपाध्यासात्मकसङ्केतबुद्धिरूपया वितर्कितः विशिष्टेन अन्यव्यावृत्तेन रूपेण विपयीकृतः क्वचिदर्थे यस्मिन्नर्थे यादृशध्वन्यभिव्यक्तस्य स्फोटरूपस्य शब्दस्याध्यासस्तस्मिन् निवेशितः तत्तादात्म्यापन्नः यः शब्दः सः तद्बोधनेच्छया कारणेभ्यः स्थानप्रयत्नेभ्यः विवृत्तेन सूक्ष्मे ध्वनौ कारणव्यापारेण प्रचीयमाने स्थूलेन नादात्मना प्राप्तविवर्तेन ध्वनिना अनुगृह्यते अविक्रियाधर्मकोऽपि विक्रियाधर्मार्ण ध्वनिमनु ध्वनिधर्मेण कत्वगत्वादिना भावते इत्यर्थः । तथा च घटध्वन्यभिव्यक्तस्फोटस्य पटध्वन्यभिव्यक्तस्फोटाद्भेदेन न घटध्वन्यभिव्यक्तस्य तस्य पटबोधकतेति भावः ॥

उच्चारणके पहले ही बुद्धि (अन्तःकरणकी वृत्ति) से शब्द और अर्थमें अभेदाध्यास का किसी एक अर्थमें विचार गया और उसी अर्थमें तादात्म्य प्राप्त शब्द (स्फोट) फिर बोध कराने की इच्छा से स्थान और प्रयत्नोंके द्वारा मासित होकर स्वयं अविकारी भी कत्व, गत्वरूप विकृतधर्मोंमें भासना ही और घटध्वनिते अभिव्यक्तस्फोट पटध्वनिते अभिव्यक्तस्फोटेसे निवृत्त है अतः घटध्वनि पटका बोध नहीं कराना ॥ ४७ ॥

एतदुक्तं भवति—बौद्धस्य शब्दस्य बौद्धेनार्थेनाध्यासरूपात्मङ्गेनात् बौद्धशब्दाद्यर्थोस्तादात्म्यमुपगम्यते इति बौद्धे शब्दे अर्थबोधजनिका वाच्यवाचकभावरूपा शक्तिरस्तीत्यवगम्यते । तदुक्तं निरुक्तभाष्ये 'व्याप्तिमत्त्वात् शब्दस्य' इति प्रतीकं [निरुक्तनिघण्टु १११२] अभिधानाभिधेयरूपा बुद्धिर्हृदयाकाशप्रतिष्ठिता परबोधनेच्छया पुरेणोदीर्यमाणा कण्ठादिषु वर्णभावमापद्यमाना वाह्याकाशदेशस्थं शब्दं स्वस्वरूपं कृत्वा श्रोत्रद्वारेण स्थितां श्रोतुर्बुद्धिमनुप्रविश्य सर्वार्थमर्वाभिधानरूपां तद्बुद्धिं व्याप्नोति पुरप्रयत्नजा यन्त्रोद्भानाः परं विनश्यन्ति न शब्दः स च तदनु-रक्तोऽर्थप्रत्ययं जनयति इति तत्राप्यपदत्वादिकं यन्त्रोद्घातेष्वारोपयन्ति तद्गतज्ञाशादि च तस्मिन् पुरुषबुद्ध्यवस्थस्यैव चार्थस्य प्रत्ययमात्प्रधानि शब्दः तेनैव तस्य सम्बन्धात् इति । एवं च अभ्यासः तादात्म्यग्राहकः तादात्म्यं च शक्तिग्राहकमिति । प्रयोक्ता अर्थबोधनेच्छया मत्यां यादृशध्वन्यभिव्यक्तस्य स्फोटरूपस्य शब्दस्य यस्मिन्नर्थे तादात्म्यं गृहीतवान् तदभिव्यञ्जनाय यादृशध्वनिं करोतीति तेन च ध्वनिना स्वरूपरूपितः स शब्दः अभिव्यज्यते ततः शक्तिविषयकसंस्कारे उद्बुद्धे शब्दबोधो भवति । यथा घटादौ सृदाघातमकत्वग्रहे सृदादौ घटाद्यभिव्यक्तिशक्तिर्गृह्यते तथा शब्दे बोधात्मकघटादितादात्म्यग्रहे बोधात्मकघटाद्यभिव्यक्तिशक्तिर्गृह्यते । एवं च बौद्धशब्दज्ञानाय ध्वनेर्जननात् बौद्धशब्दस्य ध्वनिनिसित्तत्वं ध्वनेश्च तत्प्राकाशकत्वमुपपन्नम् ।

तात्पर्यं यह है कि बौद्ध शब्दका बौद्ध अर्थसे अध्यासरूपी संकेतके द्वारा बौद्धशब्द और बौद्ध अर्थमें तादात्म्य भावते है । इस प्रकार अध्यास तादात्म्य ग्राहक और तादात्म्य शक्ति

प्राहक है। फिर प्रयोक्ता अर्थ समझानेके लिए स्फोटरूप शब्दका जिस अर्थमें तादात्म्य गृहीत करता है उस प्रकारकी ध्वनि उसको प्रतीतिके लिए करता है। उसी ध्वनिते स्वरूप-वर्षित शब्द अभिव्यक्त होता है और शक्तिविषयक सत्कारके उद्बुद्ध हो जाने पर शब्द-सोप होता है। जैसे घटकी मिट्टीका रूप आननेके बाद मिट्टीमें घटके अभिव्यक्ति की शक्ति जानने हैं। जैसे शब्दमें बोधात्मक घटते तादात्म्य प्रदण होने पर बोधात्मक घटामिव्यक्ति-शक्ति स्वीकारते हैं। इस प्रकार जब बौद्ध-शब्दके ध्यानके लिए ध्वनि उत्पन्न हुई तब बौद्ध शब्दका ध्वनि निमित्त है और बौद्ध-शब्द ध्वनिका प्रकाशक है।

नन्वध्यासरय सङ्केतरूपत्वे किम्मानमिति चेदुच्यते—‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इत्यादि शास्त्रेषु, ‘वृद्धिरादौच्’ इत्यादी व्याकरणे, ‘कम्पुमीयादिमान् घटः’ इत्यादी लोके, ‘अमरा निर्जरा देवा’ इत्यादी कोशे च योऽयं शब्दः सोऽर्थः योऽर्थः स शब्दः इत्येवमितरेतराध्यायरूपस्य सङ्केतस्य दर्शनमेवेति गृहाण। न च ओमित्येकाक्षरमित्यादी नत्तच्छब्दवाच्ये लक्षणिति न तेन शब्दार्थाध्याससिद्धिरिति वाच्यम्—लक्षणायां मानाभावात्। अत एव ईदृशानाद्यभेदारोपेणैवागमिनो मन्त्रार्थयोरभेदेनोपासनामामनन्ति। मीमांसकाश्च मन्त्रमयीं देवतामाचक्षते। ईदृश एव सङ्केतो मुख्यः। एचित्तु भेदं परिकल्प्य अस्यार्थस्यायं वाचक इत्यपि कदाचित् सङ्केतः यथा पाणिनेः ‘कर्मणि द्वितीया’ ‘उन्नः’ प्रगृह्यमित्यादिः ॥

तदिदं बौद्धं स्फोटाख्यं नित्यमक्रमं निरंशं शब्दतत्त्वम् अन्त्यवर्णप्रत्ययरूपव्यापारेण अभिव्यक्तं परं प्रति प्रतिपिपादधिषया वक्तृभिरुच्यमानैः श्रोतृभिः श्रूयमाणैर्वर्णैरपरागादनादिवान्यवहारवामनात्रशक्तिगतया लोकबुद्ध्या परमार्थवदन्योन्याभेदेन सङ्केतेन प्रतीयते न तु तदतिरिक्तरूपेण। यद्यपि लाक्षाशुपाधेरपगमे स्फटिकः स्वच्छध्वलोऽनुभूयते उपाधि विनापि प्रकाशात् अस्य तूपाधिजन्यतिरेकेण प्रतीयमानात् केवलम्यप्रत्ययः यथा राहोश्चन्द्रव्यतिरेकेणेति ॥ ४७ ॥

नन्वेवं स्फोटो नाना स्यादित्याशङ्क्य औपाधिकं भेदमुपपादयन् बुद्धिस्थस्य शब्दस्य स्वरूपमाह—

नादस्य क्रमजन्मत्वात् न पूर्वो नापरश्च स ।

अक्रमः क्रमरूपेण भेदवानिव जायते ॥ ४८ ॥

यद्यपि सः बुद्धिस्थः नादव्यङ्ग्यः स्फोटाख्यः शब्दः न पूर्वो नापरश्च चो हेतो यतः पूर्वापरीभावरहितः अतः अक्रमः तथापि नादस्य स्फोटाभिव्यञ्जकध्वनेः वैलभ्याः क्रमेण जन्म यस्य तत्त्वात् क्रमजन्मत्वात् ध्वनिकारणीभूतैः क्रमवद्भिः स्थानकरणाभिधानैः जायमानस्य ध्वनेरपि क्रमवत्त्वेन तद्गतेन क्रमरूपेण भेदवानिव सक्रमो भिन्न इव जायते भवन्ति भ्रान्ते इति यावत्। न तु स्वतन्त्रस्य वास्तवः क्रमो भेद-शक्ति निरत्यवैकत्वाभ्यां विरोधात्। ततश्च घटव्यभिच्यक्तास्फोटात् घटरूपार्थस्य बोधः न तु पटरूपार्थस्य घटव्यभिच्यक्तास्फोटे घटरूपार्थस्यैव तादात्म्येन तत्रैव तच्छब्देः स्वीकारादिति भावः ॥ ४८ ॥

(यद्यपि बुद्धिश्च नात्र व्यंग्य स्फोट रूपा शब्द) न पूर्व है और न ही अपर है किन्तु प्रांगरीभावरहित है (अतः) अक्रम है । तथापि स्फोटयो व्यक्त करनेवाले नादकी अर्थिता जगसे होनी है इसीलिए स्फोट भी सक्रमकी तरह भावित होता है ॥ ४८ ॥

अन्वयधर्मस्यान्यत्र भानं दृष्टान्तेनोपपादयति—

यद्यपि दूसरेका धर्म दूसरी वस्तुमें नहीं प्रतीत होना चाहिए वह कहा जा सकता है । तथापि ठीक नहीं । क्योंकि एक दूसरेके भी धर्म दूसरेमें प्रतीत होते हैं ।

प्रतिविम्बं यथान्यत्र स्थितं तोयक्रियावशात् ।

तत्प्रवृत्तिमिवान्वेति स धर्मः स्फोटनादयोः ॥ ४९ ॥

यथा अन्यत्र तोये स्थितं भासमानं प्रतिविम्बं चन्द्रप्रतिविम्बं वस्तुतोऽ-
क्रियमपि तोयक्रियावशात् तरप्रवृत्ति जलक्रियां चाञ्जल्यमन्वेति अनुगच्छति
स स्फोटनादयोः धर्मः सादृश्यम् नादवर्तिनं क्रमं कवहस्वत्वदीर्घादिदिग्ब
धतथाभूतोऽपि स्फोटोऽनुगच्छतीत्यर्थः ॥

जैसे जलमें झलकता हुआ चन्द्रमा का प्रतिविम्ब स्वयं नहीं द्रिस्ता किन्तु जलके द्रिष्टमेले द्रिस्ता हुआ प्रतीत होता है । वैसे नादके धर्म (सादृश्य और नादमें रहनेवाले क्रम जैसे ह्रस्वत्व, दीर्घत्व, काल, गत्व आदि) स्फोटके धर्म न होने पर भी स्फोटके धर्मकी तरह प्रतीत होने लगते हैं ।

अयं भावः जलगतं हि चन्द्रविम्बं जलवृद्धी वर्धते, जलहासे हसति, जलचलने चलति, जलभेदे भिद्यते इत्येवंधर्मानुसायि भवति न तु परमार्थतः चन्द्रस्य तथात्वम् । एवं परमार्थतोऽक्रमपि एकरूपमपि सत्त्वं चन्द्रोपाध्यन्तर्भावान् भजत इवोपाधिधर्मान्क्रमकत्वादीनिति ।

अत्र दर्शनद्वयम् चन्द्रविम्बसन्निधाने तन्द्वायोपरकास्तोयावयवाश्चन्द्रप्रतिविम्बमित्येकम् । अत्र पक्षे तोयक्रिययैव तोयावयवाश्चन्द्रप्रतिविम्बरूपाः क्रियावन्तोऽत्र भासन्ते न पशुतरतोयावयवेषु क्रियासि तथा सति अवयवविभागपूर्वकोऽवयविनाह स्यात् । तोयमिन्नं चन्द्रप्रतिविम्बमित्यपरम् । तत्र च मतद्वयम् स्वदेशस्थमेव चन्द्रप्रतिविम्बं जलाविस्वच्छन्द्रव्योपाधिसन्निधानरूपात् दोषात् उपोध्यन्तर्गतत्वेन भासां विश्वमेव प्रतिविम्बमित्येकम्, हीये^१ विम्बसन्निधावनिर्वचनीयं मिथ्याभूतं चन्द्रप्रतिविम्बं शुक्तिरजवमिवोत्पद्यते इति परम्, मतद्वयंऽपि तोयाद्भेदेयं प्रतिविम्बमिति सुतरां प्रतिविम्बमक्रियमिति बोध्यम् ॥ ४९ ॥

प्रतिविम्बके बारेमें दार्शनिकोंके दो मत हैं एक मत यह है कि पानीमें चन्द्रमाकी छाया सम्बद्ध जलके अवयव ही प्रतिविम्ब है । इनके मतमें जलकी क्रियासे जलके अवयवरूप चन्द्रप्रतिविम्ब क्रियावान् माहृष्य पडते हैं । वस्तुतः जलावयवमें क्रिया नहीं है । अन्वयधर्मावयवोंमें क्रिया, क्रियासे विभाग और जलवा नाश हो जाता है ।

१. इदं पञ्चपादिकाविवरणरूपा मतम् ।

२. इदं चाद्वैतविचाररूपा मतम् । मतद्वयं शास्त्रसिद्धान्तलेशे निरूपितम् ।

दूसरा मत यह है कि बलसे भिन्न किन्तु अनिर्वचनीय और मिथ्या शक्तिमें रजनकी वि बलमें प्रतिबिम्ब उत्पन्न होता है ।

इन दोनों मतोंमें यह तो निर्विवाद सिद्ध है कि बलसे प्रतिबिम्ब भिन्न है और क्रिया न है । अतः अन्यके धर्ममी अन्यमें प्रतीत होते हैं यह सिद्ध होता है ॥ ४९ ॥

स्फोटरूपस्य शब्दस्य अर्थप्रकाशत्वमिव स्वप्रकाशत्वमाह—

यद् स्फोटरूपी शब्दः,

आत्मरूपं यथा ज्ञानं ज्ञेयरूपं च दृश्यते ।

अर्थरूपं तथा शब्दे स्वरूपं च प्रकाशते ॥ ५० ॥

निर्विषयस्य ज्ञानस्याभावात् ज्ञानं ज्ञेयपरतन्त्रमिति यथा ज्ञाने जाते ज्ञेय-
रूपं घटादिकं तद्विशेषणतया आत्मरूपं ज्ञानरूपं च 'ज्ञानो घट' इति प्रतीतौ दृश्यते
प्रतीयते तथा अर्थबोधमेच्छया शब्दप्रयोगान् शब्दः अर्थपरतन्त्रमिति शब्दे श्रूय-
माने अर्थरूपं घटादि तद्विशेषणतया स्वरूपं शब्दरूपं च 'घटशब्दबोध्यो घटः' 'युधि-
ष्ठशब्दवाच्यः कश्चिदासीत्' इति प्रतीतौ प्रकाशते शब्दानालिङ्गितप्रत्ययस्यानभ्यु-
गमादिनि भावः । लोके शब्दे भुज्यादिक्रियायाधादर्थविशेषणतया व्याकरणे तु
व्यापारस्य प्रत्यये बाधादर्थविशेषणतया शब्दस्य भानमिति मन्तव्यम् ॥ ५० ॥

जैसे 'ज्ञानो घटः' इस प्रतीतिमें (ज्ञान में) ज्ञेयरूप (घट) और उसका विशेषण आत्म-
रूप (ज्ञानरूप) प्रतीत होता है । वैसे 'घटशब्द बोध्यो घटः' इस ज्ञानमें भी अर्थरूप (घटरूप)
और उसका विशेषण स्वरूप (शब्दरूप) भी प्रकाशित होता है ।

क्योंकि जैसे कोई भी ज्ञान निर्विषयक नहीं होना किन्तु ज्ञेयके अधीन ही रहना है वैसे
तब भी अर्थ समझानेके लिए ही प्रयुक्त होता है और अर्थके अधीन रहता है । लोक और
शक्तिमें कुछ विशेषण रहती है । जैसे लोकमें 'युक्ति' इस पदमें भोजन क्रिया शब्दकी नहीं
ले सकती अतः अर्थमें उसका विशेषण तथा अन्यव्य होगा है । और व्याकरणमें अर्थ (घट) से
ले प्रत्यय हो नहीं सकता अतः घट शब्दके भाषे ही प्रत्यय देनेकी व्यवस्था भी है ॥ ५० ॥

यदुक्तमेको निमित्तमपरः प्रतिपादक इति तदुदाहरणेन स्पष्टयति—

यद् हो निमित्त और प्रतिपादक भी है । (४४ वीं कारिकामें यह बताया गया है ।)
केन्दु वहाँ दो पक्ष हैं । एक तो यह है कि अक्षय निमित्त और सक्रम प्रतिपादक है । दूसरा
तु यह है कि सक्रम निमित्त और अक्षय प्रतिपादक है । जिसमें प्रथम पक्ष बालोका
न है कि—

आण्डभावमिवापन्नो यः क्रतुः शब्दसंज्ञकः ।

वृत्तिस्तस्य क्रियारूपा भागशो भजते क्रमम् ॥ ५१ ॥

१. यदाहुः चित्तुकाचार्याः 'अनुभूतिरर्थप्रकाशनसमये यदि न प्रकाशेन तथा सत्यनन्तर-
धो विशामोस्त्र सदेहो विपर्ययो वा विपरीतप्रमा बोदीयात्, न च कश्चित् 'अनुमादाक्षीरो वा
पशान्' इति पृथोऽनन्तरक्षणे सदिग्धे विपर्यस्यति सविदमानं वा प्रमिगोति किन्तु निश्चिनोत्येव
'परमदमाश्रम' इति तेन प्रकाशमानेवानुभूतिरर्थव्यवहारं जनयतीति युक्तम्' इति ।

यः शब्दसंज्ञकः लोके शब्द इति प्रसिद्धः बाह्यः श्रोत्रानुपार्ता वर्णरूपावयववान् सक्रमः शब्दः क्रतुः ज्ञानमिवाधर्मनतिक्रामन् क्रतुमदसः 'यक्रतुः पुरपः' इत्यादीं ज्ञाने क्रतुशब्दप्रयोगात् अण्डे भवः आण्डो रसस्तस्य भावः आण्डभावः रसरूपनात्म आण्डभावम् आपन्न इव वर्तते तस्य क्रियारूपा आविभावतिरोमांवरूपा वृत्तिः भागशः अवयवेषु क्रमं भजते इत्यर्थः ॥

जो लोगोंके कानतक क्रमसे सुनाई पड़ता है वह शब्द नामका क्रतु (ज्ञान) मयूर शब्दके अण्डमें स्थित कण्ठ (रस) की तरह है। उसकी क्रियारूप (प्रकट और तिरोहित होनेवाली) वृत्ति अवयवोंमें क्रमसे प्रकट होती है।

पतद्भुक्तं भवति—यथा मयूरादयः अन्नप्रत्यङ्गचन्द्रकार्द्वानामुपसंहारेण लीयमानाः सूक्ष्मरूपेण तद्गुत्पादनशक्त्या सह रसभावमापन्ना अण्डे समवनिष्टन्ते पुनश्च अण्डात्तथैवाविर्भवन्ति। एवं वैखरीरूपः वर्णरूपावयववान् सक्रमः शब्दः अवयवानुपसंहरन् अक्रमान्तरशब्दरूपतामापद्यमानः अन्तःकरणे समवनिष्टन्ते पुनः अर्थबोधनेच्छायां सत्यां तत् आविर्भवन् सावयवः सक्रमः आविर्भवति इति ॥

इदमत्र बोध्यम्—'द्वायुत्पादानशब्देषु' इति कारिकायामिकस्य निमित्तत्वमपरम् प्रतिपादकत्वमुक्तम्। तत्र च मतद्वयम्—अक्रमो निमित्तम् सक्रमः प्रतिपादकः इत्येकम्, सक्रमो निमित्तमक्रमः प्रतिपादकः इत्यपरम्, तत्रादिमं प्रयोक्त्रभिप्रायेण-प्रयोक्ता हि स्वान्तःस्थं शब्दं बहिः प्रकाशयन् सक्रमं करोतीति बुद्धिस्थोऽक्रमः प्राग्भावित्वात् सक्रमस्य निमित्तम्। द्वितीयं तु श्रोत्रभिप्रायेण श्रोत्रा हि श्रुतेन सक्रमेण अन्तरमक्रमं पश्चाद्बुध्यते इति पूर्वभावितया सक्रमो निमित्तमक्रमस्य इति ॥ ५१ ॥

तात्पर्यं यह है कि जैसे मयूरके प्रत्येक अवयवोंके गुण सूक्ष्मरूपसे रसके रूपमें अण्डमें रहते हैं और फिर बच्चा बनने पर अपना रूप प्रकट कर देते हैं। वैसे ही वैखरी रूपी सक्रम शब्द अपने अवयवों की समेटकर अन्तःकरणमें अक्रमरूपसे स्थिर हो जाता है और जब अर्थको समझानेकी इच्छा होती है तब पुनः सक्रम सावयव शब्द प्रकट होता है ॥ ५१ ॥

उदाहरणान्तरमाह—

और दूसरा पक्ष है कि—

यथैकबुद्धिविषया मूर्तिराक्रियते पटे ।

मूर्त्यन्तरस्य त्रितयमेवं शब्देऽपि दृश्यते ॥ ५२ ॥

यथा पूर्वं सावयवा पुरूपमूर्तिरवयवक्रमेण विज्ञाना पश्चात् एकबुद्धिविषया एकबुद्धिविषयाकृता मूर्त्यन्तरस्य पुरूपस्य मूर्तिः पटे आक्रियते क्रमेण आकारवती क्रियते पद्यं त्रितयं पूर्वं मक्रमत्वं ततोऽक्रमत्वं पुनः सक्रमत्वं शब्देऽपि दृश्यते ॥

यथा पूर्वं सक्रमा नत एकबुद्धिविषयीभूता अक्रया तत्त्रिंशे सक्रमा पुरूपमूर्तिः

१. 'एकबुद्धिविषयः' इति शुकः पाटी विषयशब्दस्य पुस्त्यात् 'वनजपः पुति' इत्यस्य प्राथिकत्वे तु यथाशुन साधु ।

एवं बाह्यः शब्दः सक्रमस्ततोऽनुसंहारबुद्ध्या विपयीकृतः हृदयस्थः आन्तरः स्फोट-
अक्रमः ततो बुबोधत्रिपया प्रयुक्तः सक्रमः नादरूपा धैर्यरी वाग् भवति इति स्फोटना-
दयोर्भेद इति भावः ॥ ५२ ॥

जैसे चित्रकार किसी पुरुष का मूर्ति बनानेके पहले क्रमसे उस व्यक्तिके प्रत्येक अवयवोंको देखता है और बुद्धिमें उसको एक व्यक्तिके रूपमें स्थिर कर लेता है किन्तु जब चित्र फलक पर चित्रहा निर्माण करने लगता है तब फिर अवयवोंके क्रमसे ही मूर्तिका निर्माण करता है। वैसे यह तीन क्रम शब्द के विषयमें भी देखा गया है।

अर्थात् शब्द भी पहले सक्रम सुनाई पड़ता है फिर अक्रम रूपमें बुद्धिमें स्थिर होता है और बीजने की इच्छा होने पर सक्रम नादके रूपमें बँधरी वाग् एकत्र होती है। यही स्फोट और नादमें भेद है ॥ ५२ ॥

इदानीं शब्दस्य अर्थविशेषणतामाह—

इमं यद् वना च्चुके ई कि अर्थके प्रति शब्द विशेषण ह—

यथा प्रयोक्तुः प्राग् बुद्धिः शब्देष्वेव प्रवर्तते ।

व्यवसायो ग्रहोत्तणामेवं तेष्वेव जायते ॥ ५३ ॥

यथा प्रयोक्तुः उच्चारयितुं प्राक् पूर्वं शब्देष्वेव बुद्धिः प्रवर्तते एवं ग्रहीतृणां श्रोतृणां व्यवसायो बुद्धिः प्राक् पूर्वं तेष्वेव शब्देष्वेव जायते इति । यथा प्रयोक्ता अर्थबुबोधत्रिपया शब्दविनोपत्रिपयकं प्रयत्नं कुर्वन् स्पृशसिच मनः प्रणिधत्ते तथा श्रोताऽपि अर्थबुभुक्षया शब्दान् श्रोतुं यत्नं कुर्वन् मनः प्रणिधत्ते इत्यर्थः । एवञ्च यथा घटत्वज्ञानपूर्विकायां व्यक्तिपुद्गौ घटत्वं प्रसारः एवं शब्दज्ञानपूर्विकायामर्थबुद्धौ शब्दः प्रकार इति अर्थप्रकारतया घटशब्दादेः घटमानयेत्यादौ भानमिति भावः ॥ ५३ ॥

जैसे किसी शब्दके उच्चारण करनेमें उच्चारणकर्ता की बुद्धि पहले शब्दों पर ही जाती है। वैसे उन शब्दोंको सुननेवाले लोग भी पहले शब्द ही सुनते हैं।

इससे वह बात सिद्ध होती है कि जैसे किसी शब्द का प्रयोग करनेवाला व्यक्ति जब किसी अर्थका बोध कराना चाहता है तब शब्दोंका रस कराना हुआ सा मनको सचेत करता है। वैसे श्रोता भी अर्थ समझनेके लिए शब्दोंके सुननेका प्रयत्न करता हुआ मनको स्थिर करता है। इसी तरह जैसे घटत्व ज्ञान पूर्वक घट-व्यक्तिके ज्ञानमें घटत्व विशेषण है। वैसे शब्दज्ञान पूर्वक अर्थज्ञानमें शब्द विशेषण है। अतः 'घटमानय' इत्यादि वाक्योंमें घट शब्दका बोध अर्थमें विशेषण के रूपमें ही होता है ॥ ५३ ॥

ननु शब्दस्य भागोऽर्थस्येव तस्य क्रियात्नता कुतो नेत्यत आह—

फिर भी अन्य विशेषणोंकी भाँति शब्द किसी क्रियासे अन्वित नहीं होता। क्योंकि—

अर्थोपसर्जनोभूतानभिधेयेषु केषुचित् ।

चरितार्थान् परार्थत्वान्न लोकः प्रतिपद्यते ॥ ५४ ॥

परार्थत्वात् अर्थप्रतिपत्त्यर्थत्वात् केषुचित् अभिधेयेषु चरितार्थान्

अभिधेयं प्रतिपाद्य कृत्यकृत्यान् अत एव अर्थोपसर्जनीभूतान् अर्थविशेषणतापन्नान् शब्दान् लोकः न प्रतिपद्यते क्रियाङ्गत्वेन न जानाति 'एकत्र विशेषणतयाऽन्वितस्य अपरत्र विशेषणतयाऽन्वयायोग' इति न्यायादिति भावः ॥

शब्दसे अर्थज्ञानरूप परार्थ सिद्ध होता है । और किसी वस्तुका प्रतिपादन करके कृतकृत्य हो जाता है । इसलिये अर्थके विशेषण बने हुए शब्दोंको लोग क्रियाका अङ्ग नहीं मानते ।

इदमत्रावधेयम्—विद्यमानत्वे सति इतरव्यावर्तकं विधेयान्वयि विशेषणम् । यथा दण्डिनमानय शुक्लं घटं परय इत्यत्र विधेयभूतानयनदर्शनक्रिययोः दण्डि-घटयोरिव दण्डरूपयोरप्यन्वयः । यथा वा शुक्लं घटमानय इत्यादौ घटद्वारा शुक्लस्याप्यानयनान्वयः । अविद्यमानत्वेऽपीतरव्यावर्तकं विधेयान्वयि उपलक्षणम् । यथा काक-वहेवदत्तस्य गृहम् इत्यादौ गृहे इव काके न देवदत्तसम्बन्धित्वरूपविधेयस्यान्वयः । एवं च उपलक्षणविधया अर्थशेषतां प्राप्तं शब्दं लोकः न क्रियाङ्गतां नयतीति ॥ ५४ ॥

विशेषण दो प्रकारका होता है । एक विशेषण दूसरा उपलक्षण । 'जो विद्यमान रहकर इतरका व्यावर्तक हो और विधेयसे अन्वित हो वह विशेषण है ।' 'जैसे शुक्ल घटमानय' इस वाक्यमें आनयनरूपी क्रियाके साथ घटके द्वारा शुक्ल गुणका भी अन्वय होता है । और 'जो अविद्यमान रहकर इतरका व्यावर्तक हो और विधेयके साथ अन्वित न हो वह उपलक्षण होता है । जैसे 'काकवदेवदत्तस्य गृहम्' इस वाक्य में जैसे देवदत्त का अन्वय गृहपद में वैसे काक में अन्वय नहीं है । इसी प्रकार अर्थका विशेषण शब्द भी उपलक्षण है और लोक उसे क्रिया में अन्वित नहीं मानता । नियम भी है कि 'एक स्थलमें जो विशेषण बनकर अन्वित हो वह अन्यत्र विशेषण बनकर अन्वित नहीं होता ।' ॥ ५४ ॥

संज्ञासंज्ञिभावस्य भेदाधिष्ठानत्वात् 'स्वं रूप'मितिसूत्रबोधितः 'अग्न्यादिशब्दः अग्न्यादिशब्दस्य संज्ञा' इत्येवंरूपः संज्ञासंज्ञिभावोऽनुपपन्न इति एकस्यैव शब्दस्य उपाधिकृतभेदेन संज्ञासंज्ञिभावमुपपादयिष्यन्नुपाधी आह—

यद्यपि सञ्ज्ञा और सञ्ज्ञि को भिन्न भिन्न होना चाहिये तथापि अग्नि शब्द ही सञ्ज्ञा और सञ्ज्ञी दोनों है और उचित भी है । क्योंकि एकही शब्द उपाधि भेदसे संज्ञा और संज्ञी बन सकता है ।

ग्राह्यत्वं ग्राहकत्वं च द्वे शक्ती तेजसो यथा ।

तथैव सर्वशब्दानामेते पृथगिव स्थिते ॥ ५५ ॥

यथा तेजसः प्रदीपादेः ग्राह्यत्वं ज्ञानविषयत्वं ग्राहकत्वं घटादिविषयकज्ञान-जनकत्वं च द्वे ग्राह्यत्वग्राहकत्वरूपेशक्ती स्तः तथैव सर्वशब्दानां एते ग्राह्यत्वग्राहकत्वशक्ती शक्तिशक्तिमतोरभेदात् नित्यमात्मभूते अपि पृथक् भिन्ने इव स्थिते प्रतिभासमाने स्त इत्यर्थः । शब्दः स्वं प्रकाशयन्नेवार्थं प्रकाशयतीति यावत् । यद्यपि घटे ग्राह्यत्वमेव न ग्राहकत्वम्, इन्द्रियेषु ग्राहकत्वमेव न ग्राह्यत्वं स्वभावादिति ग्राह्यत्वग्राहकत्वशक्त्योर्विरोध इव भासते तथापि प्रदीपे तयोः समावेशस्यापि दर्शनात् उ-

भयोरेन्द्रावस्थानमविहृद्धमिति शब्दे ब्राह्मत्वं ब्राह्मत्वञ्च स्वभावादिति सा-
त्पर्यम् ॥ ५५ ॥

जैसे दीपक अपने रूपको प्रकाशित करते हुए अन्य वस्तुओंका भी प्रकाशक होता है ।
क्योंकि उसमें ब्राह्मत्व और ब्राह्मत्व दो शक्तियाँ हैं । वैसे शब्दों में भी ब्राह्मत्व और
ब्राह्मत्व दो शक्तियाँ हैं जो अलग अलग भावम पटनी हैं ।

इस तरह शब्दमें दीपककी भांति शब्द और अर्थको प्रकाशित करने वाली शक्ति
स्वभावतः वर्तमान है ॥ ५५ ॥

ननु स्वरूपसत् एव शब्दस्य बोधकत्वमस्तु न ज्ञातस्येत्यत आह—

यह शब्द एक होनेके कारण (स्वरूपतः) प्रकाशक नहीं होगा किन्तु ज्ञान ही शब्द
अर्थका प्रकाशक होता है । क्योंकि—

विषयत्वमनापन्नैः शब्देनार्थः प्रकाश्यते ।

न सत्तयैव तेऽर्थानामगृहीताः प्रकाशकाः ॥ ५६ ॥

यतः ते शब्दाः अगृहीताः श्रोत्रेन्द्रियाविषयाः सन्तः सत्तयैव सत्तानामेव चण्ड-
रादयः इव अर्थानां न प्रकाशकाः न बोधकाः अतः विषयत्वम् ब्राह्मत्वम् अना-
पन्नैः अप्राप्तैः श्रोत्रेन्द्रियागृहीतैः शब्दैः अर्थो न प्रकाश्यते इति सम्यग्धः ॥ ५६

जो शब्द कानोंतक सुनाई नहीं पहरहे हैं उनसे अर्थ ज्ञान नहीं हो सकता । अतः जो
शब्द कानोंसे नहीं सुने गए वे शब्द अर्थबोधक नहीं हो सकते ॥ ५६ ॥

अगृहीतस्य शब्दस्य बोधकत्वे वाचकमाह—

अतोऽनिर्ज्ञातरूपत्वात्किमाहेत्यभिधीयते ।

नेन्द्रियाणां प्रकाश्येऽर्थे स्वरूपं गृह्यते तथा ॥ ५७ ॥

अतः गृहीतस्यैव शब्दस्य बोधकत्वात् यदा शब्दस्वरूपमनिर्ज्ञातं भवति तदा
अनिर्ज्ञातरूपत्वात् न निर्ज्ञातं निर्धारितं रूपं यस्य सत्त्वात् अर्थबोधजनकशब्द-
स्वरूपप्रत्ययाभावात् अर्थप्रत्ययाभावेनार्थबोधजनकशब्दस्वरूपनिर्धारणाय किमाह
इत्यभिधीयते पृच्छयते, यदि अनिर्ज्ञातमपि शब्दस्वरूपमर्थमवबोधयेत्तदा प्रयोजना
व्युत्पत्तिं श्रोत्राऽश्रुतमपि बोधयेदिति 'किमाह' इति प्रश्नो व्यर्थ एव स्यादिति भावः ।
ननु यथा अर्थबोधकारणं शब्दो गृहीत एवार्थबोधकः एवं इन्द्रियाण्यपि गृहीतान्द्वेव
कुतो नार्थमनबोधयन्तीत्यत आह—इन्द्रियाणामिति । इन्द्रियाणां प्रकाश्येऽर्थे
तथा शब्द इव स्वरूपं न गृह्यते इति तानि सत्तयैवार्थप्रकाशकानि न ज्ञातानि
शब्दस्तु नैवं वस्तुस्वभावादिति भावः ॥ ५७ ॥

अन एव जो शब्द ठीक रूपसे नहीं सुने जाते उनके विषयमें लोग पूछते हैं कि 'क्या
कहा' । यह विषय इन्द्रियों के बारेमें नहीं है । क्योंकि इन्द्रिया अपने स्वभावतः प्रकाश्य
अर्थके विषयमें अपनी सत्ताभाव से अर्थका ज्ञान कर देती हैं ॥ ५७ ॥

‘पृथगित्र स्थिते’ इत्यनेन शक्त्योर्भेद उक्तस्तस्य साम्प्रतमुपयोगमाह—
अतः एकही शब्द संज्ञा और संज्ञी भी बन सकता है । क्योंकि—

भेदेनावगृहीतौ द्वौ शब्दधर्मावपोद्घृतौ ।

भेदकार्येषु हेतुत्वमविरोधेन गच्छतः ॥ ५८ ॥

द्वौ शब्दधर्मौ ग्राह्यत्वग्राहकत्वशक्ती यद्यपि शब्दस्वरूपभूते शक्तिशक्तिमतो-
रभेदात् तथापि अपोद्घृतौ अपोद्धारवृत्त्या कल्पनया आरोपितभेदौ अतः भेदेना-
वगृहीतौ भिन्नतयाज्ञानौ भेदकार्येषु भेदाधिष्ठानेषु संज्ञासंज्ञिभावेषु अविरोधेन
शब्दभेदमापाद्य विरोधविघटनद्वारा हेतुत्वं गच्छत इत्यर्थः ॥

अयं भावः—लोके देवदत्तशब्दस्य संज्ञात्वं पिण्डस्य च संज्ञित्वं दृष्टमिह तु ‘स्व-
रूप’मिति शास्त्रेण अग्निशब्दस्यैव संज्ञात्वं संज्ञित्वं च विरुद्धं कथं बोध्यत इति
शङ्कापरिहाराय यथा राहोः शिर इत्यत्र पृथुपपादनाय एकस्मिन्नपि वस्तुनि अने-
कावस्थायुक्तशिरसो राहुशब्दार्थत्वं यत्किञ्चिदेकावस्थायुक्तशिरसः शिरः शब्दार्थत्वं
वाश्रित्य शब्दार्थभेदाद्भेदमाश्रित्यावयवावयविभावः एवं ग्राह्यत्वग्राहकत्वशक्तिरूपो-
पाधिकृतमेकस्मिन्नेवाग्निशब्दे भेदमाश्रित्य ग्राह्यत्वशक्तिमतोऽग्निशब्दस्य संज्ञित्वं
ग्राहकत्वशक्तिमतोऽग्निशब्दस्य संज्ञात्वमिति औपाधिकभेदमादाय एकस्मिन्नपि
अग्निशब्दे संज्ञासंज्ञिभावो न विरुध्यत इति ॥ ५८ ॥

जब शब्दमें ग्राह्यत्व और ग्राहकत्व रूप धर्मों की कल्पना करही ली गई और भेदके
रूपमें ज्ञात इन शब्दोंसे जहा भिन्न भिन्न कार्य करता है वहा भी एकही शब्दमें (राहोः शिरः)
की भाँति औपाधिक भेद मानने पर बिना विरोधके अनेक धर्मोंकी कारण बन सकते हैं ॥५८ ॥

एतदेव स्पष्टयति—

वृद्ध्यादयो यथा शब्दाः स्वरूपोपनिबन्धनाः ।

आदैचप्रत्यायितैः शब्दैः सम्वन्धं यान्ति संज्ञिभिः ॥५९॥

अग्निशब्दस्तथैवायमग्निशब्दनिबन्धनः ।

अग्निश्रुत्यैति सम्वन्धमग्निशब्दाभिधेयया ॥ ६० ॥

‘वृद्धिरादैच्’ इत्यादौ यथा वृद्ध्यादयः शब्दाः संज्ञाः स्वरूपमुपनिबन्धयते
बोध्यते यैस्ते स्वरूपोपनिबन्धना स्वरूपबोधकाः सन्तः आदैचप्रत्यायितैः आदै-
चशब्दबोधितैराकारादिभिः शब्दैः संज्ञिभिः सम्वन्धं तादात्म्यं ‘वृद्धिपदाभिन्ना
आदैचः’ इत्येवं यान्ति प्राप्नुवन्ति तथैव अग्निशब्दः निबन्धयते बोध्यते अनेन इति
अग्निशब्दनिबन्धनः अग्निशब्दरूपस्वरूपबोधकः सूत्रस्थोऽग्निशब्दः अग्निश-
ब्दाभिधेया अग्निशब्दबोध्यया ग्राह्यत्वशक्तिमत्या अग्निश्रुत्या अग्निशब्देन
लक्ष्यस्थेन सम्वन्धं तादात्म्यमेति इति सम्वन्धः ॥

जैसे ‘वृद्धिरादैच्’ इत्यादि सूत्रोंमें ‘वृद्धि’ आदि शब्द संज्ञा के बोधक हैं और ‘आदैच्’

शब्दसे बोधित आकार, ऐकार, और औकार आदि संज्ञी शब्दसे 'वृद्धि पदमित्रा आदिक' इस प्रकारका सम्बन्ध (तादात्म्य) भी बनाने हैं। जैसे अग्नि शब्दके स्वरूपका बोधक 'अग्नेर्दक' सूत्रका अग्नि शब्दभी अपने स्वरूपका और अग्नि शब्दसे बोध्य लक्ष्यत्व अग्नि शब्दसे तादात्म्य सम्बन्ध बना लेता है।

एतदुक्तं भवति—यथा 'वृद्धिरादौच्' इत्यनेन स्वरूपबोधकस्य वृद्धिशब्दस्य स्व-
भिन्ने आदौच्शब्दबोधिते तादात्म्यरूपसम्बन्धग्रहः। एवं स्वरूपमिति सूत्रेण स्वरूपबो-
धस्य अग्निशब्दस्य स्वभिन्ने अग्निशब्दे मन्वन्धग्रहः। ग्राहकत्वशक्तिमतोऽग्निशब्दस्य
ग्राह्यत्वशक्तिमदग्निशब्दमिदंवात्। सत्रैतावानेव विशेषः—यत् वृद्धिशब्दादादौच्शब्दयोः
स्पृष्टावभासो भेदः ग्राहकत्वशक्तिमदग्निशब्दग्राह्यत्वशक्तिमदग्निशब्दयोः समानानु-
पूर्वमित्वेन न स्पृष्टावभासो भेद इति अस्ति नु औपाधिको भेदः राहोः शिर इतिवदिति
न संज्ञासंज्ञिभावस्य भेदाधिष्ठानाहतिरिति ॥ ५९ ॥ ६० ॥

विशेषता केवल नहीं है कि वृद्धि शब्दसे आदौच् शब्दकी स्पृष्ट-भेद प्रतीति होती है और ग्राहकत्व शक्तिमान अग्नि शब्द और ग्राह्यत्व शक्तिमान अग्नि शब्दकी आनुपूर्वी एक ढंगकी होनेके कारण भेद स्पृष्ट नहीं प्रतीत होता। इमन्वि 'राहोः शिरः' की भौति औपाधिक भेद रहनेके कारण संज्ञा-संज्ञि मान बत सकता है ॥ ५९ ॥ ६० ॥

ननु 'अग्नेर्दक' इत्यादावर्धेवहो कार्यस्य टको बाधेन सूत्रे उच्चारितस्यैव कार्यभा-
वत्वपरत्वत् आह—

और उच्चारित शब्द से ही दक आदि प्रत्यय भी होते हैं अर्थ से नहीं। क्योंकि अग्नि शब्दका अग्नि अर्थ है उससे परे प्रत्यय का नहीं सकता। प्रत्यय तो किसी शब्दके सामने आयेगा। अतः प्रत्यय का अधिकारी उच्चारित शब्दही होगा। क्योंकि

यो य उच्चार्यते शब्दो नियतं न स कार्यभाक् ।

अन्यप्रत्यायने शक्तिर्न तस्य प्रतिवक्ष्यते ॥ ६१ ॥

यो यः शब्द अग्नेर्दक, जराया जरम् इत्यादिः उच्चार्यते स नियतं नियमेन
कार्यभाग् न भवति तस्य ग्राहकत्वशक्तिमत्त्वेन संज्ञान्वाद् ग्राह्यत्वशक्तिमत्प्रयोगस्थ-
संज्ञिप्रत्यायनमात्रार्थत्वात् 'संज्ञा संज्ञिनं प्रत्याय्य रथयं निवर्तत' इति न्यायादिति-
भावः। नन्वेवं कार्यभावत्वाभाव इव तस्य प्रत्यायकत्वमपि न स्यात् आह—अन्य-
प्रत्यायन इति। तस्य उच्चारितस्य अन्यप्रत्यायने अन्यस्य लक्ष्यत्वशब्दान्त-
रस्य बोधने शक्तिः प्रत्यायकत्वं न प्रतिवक्ष्यते प्रतिबन्धकाभावादिति भावः ॥

जो शब्द 'अग्नेर्दक' या 'जराया जराम्' इत्यादि उच्चारित होते हैं। वे सूदस्थ शब्द संज्ञा होनेके कारण केवल संज्ञीका निर्देश कर शान्त हो जाते हैं। उनमें कार्य तो नहीं हो सकता किन्तु उनकी लक्ष्यत्व शब्दों के बनाने वाली शक्तिका (प्रत्यायकत्वका) बाध नहीं होता ॥

एतदुक्तं भवति—शब्दो द्विविधः प्रत्याय्यः प्रत्यायकश्च तत्र सूदस्थः प्रत्या-
यकः लक्ष्यत्वः प्रत्याय्यः। प्रत्यायकी हि प्रत्याय्यार्थमुच्चारितः तं दगादिवायं नियुक्ते
न तु सं, प्रत्याय्यश्च अर्थप्रत्यायनार्थमुच्चारितः तमानयनादि कार्यं नियुक्ते न तु स्वं

कार्यान्वयार्थं तयोरनुच्चरितत्वादिति तस्मिन्कार्यान्वयभावेऽपि प्रत्यायकत्वं न प्रति-
वक्ष्यते इति ॥ ६१ ॥

शब्द दो प्रकारके होते हैं। एक प्रत्यायक है जो सूत्रमें पठित है और दूसरा प्रत्यायक जो लक्ष्यस्थ है। प्रत्यायक शब्द प्रत्याय्य शब्द के निमित्त उच्चरित होता है। इसलिये वक्-
आदि प्रत्याय्य प्रत्यायक शब्दमें ही आने हैं प्रत्यायकमें नहीं। प्रत्याय्य शब्द उच्चरित
होकर अर्थज्ञान कराता है इसलिये आगत्यन आदि कार्यमें नियुक्त होता है ॥ ६१ ॥

उच्चरितस्य कार्यभाक्त्वाभावे हेतुमाह—

उच्चरितं शब्द से कार्य नहीं होगा। क्योंकि—

उच्चरन् परतन्त्रत्वाद् गुणः कार्येन युज्यते ।

तस्मात्तदर्थैः कार्याणां सम्बन्धः परिकल्प्यते ॥ ६२ ॥

उच्चरन्' उच्चार्यमाणः शब्दः परतन्त्रत्वात् अर्थप्रत्यायनार्थत्वात् गुणः
अर्थ विशेषणीभूतः अतः कार्ये न युज्यते कार्यान्वययोगो न भवति । 'एकत्र
विशेषणतयाऽन्वितस्यापरत्र विशेषणत्वायोग' इति न्यायेन अर्थ विशेषणीभूतस्य
क्रियापरं विशेषणत्वायोगादिति भावः । तस्मात् सूत्रे उच्चरितस्य शब्दस्य कार्यान्व-
यभावात् तदर्थैः लक्ष्यस्थैरग्निशब्दादिभिः कार्याणाम् दगादीनां सम्बन्धः परि-
कल्प्यते ॥

उच्चरित शब्द केवल अर्थज्ञानके लिए उच्चरित है और अर्थमें विशेषण होनेके कारण गुण
है। अतः कार्ययोग नहीं होगा क्योंकि 'एकत्र विशेषण रूपसे अन्वित होकर अन्वय पुनः
विशेषण नहीं बन सकता' इसलिये सूत्रस्थ शब्द के कार्यान्वय न हो सकने पर ही लक्ष्यस्थ
अग्नि आदि शब्दों में वक् आदि प्रत्ययों के सम्बन्ध को बचाना की गई है ॥ ६२ ॥

एतदुक्तं भवति—यथा गामानयेत्यादौ अर्थबोधनाय प्रयुक्तः गोशब्दः क्रियानु-
स्राधनत्वं न प्राप्नोति एवं लक्ष्यस्थशब्दान्तरबोधनाय प्रयुक्तः सूत्रघटकोऽग्न्यादिश-
ब्दोऽपि, पारार्थ्यस्यावितिष्ठत्वात् । प्रत्याय्यश्च लक्ष्यस्थोऽग्निशब्दः अच्युर्ग्राहो गवादि-
रिव कार्यसम्बन्धं प्रतिपद्यते इति ॥ ६२ ॥

नन्वेवम्—'अग्नेर्दकं' इत्यादेरर्थभूतस्याप्याग्नेय इत्यत्रत्यस्याग्निशब्दस्योच्चारणे
अर्थपरतन्त्रत्वात् कार्यदगादिभिर्योगो न स्यात् अनुच्चरितेन तु कार्यबोधनम-
शक्यमत आह—

उच्चरित प्रयोगस्थ अग्नि शब्द से अर्थप्रत्यायक होनेके कारण वक् प्रायव नहीं हो सका
और अनुच्चरितसे कार्य नहीं हो सकता यह कहना ठीक नहीं।

सामान्यमाश्रितं यद्यदुपमानोपमेययोः ।

तस्य तस्योपमानेषु धर्मोऽन्यो व्यतिरिच्यते ॥ ६३ ॥

उपमानोपमेययोः 'ब्राह्मणवदधीते चत्रियः' इत्यत्र ब्राह्मणश्चत्रिययोः 'ब्राह-
म्याप्ययनेन तुल्यं चत्रियाप्ययनम्' इत्यत्र च ब्राह्मणाप्ययनश्चत्रियाप्ययनयोः यद्यत्र

सामान्यं साधारणधर्मः आद्ये अध्ययनं द्वितीयेऽध्ययनगतं सौष्टवम् आश्रितम् उपमेयं त्रित्रये त्रित्रियाध्ययने वा धृतं तस्य तस्य^१ त्रित्रियाध्ययनात् त्रित्रियाध्ययनगतसौष्टवाच्च अन्वयः उपमानेषु ब्राह्मणे अध्ययनरूपः ब्राह्मणाध्ययने सौष्टवरूपश्च धर्मो व्यतिरिच्यते व्यतिरिक्तो वर्तते इत्यर्थः ॥ ६३ ॥

जैसे 'ब्राह्मणवदधीते त्रित्रयः' यहाँ ब्राह्मण तथा त्रित्रय, और 'ब्राह्मणाध्ययनेन तुल्यं त्रित्रियाध्ययनम्' यहाँ ब्राह्मणाध्ययन तथा त्रित्रियाध्ययन रूप उपमान और उपमेय में जो जो साधारण धर्म (जैसे प्रथम वाक्य में अध्ययन और द्वितीय वाक्य में अध्ययनगत सौष्टव) उपमेय त्रित्रय या त्रित्रियाध्ययन में धृत हैं वह उभ-उभ त्रित्रियाध्ययन या त्रित्रियाध्ययनगत-सौष्टव से भिन्न उपमान ब्राह्मण में अध्ययन रूप और ब्राह्मणाध्ययन में सौष्टवरूप धर्म अभिन्न ही है ॥ ६३ ॥

यथा वा—

गुणः प्रकर्षहेतुर्यः स्वातन्त्र्येणोपदिश्यते ।

तस्याश्रिताद् गुणादेव प्रकृष्टत्वं प्रतीयते ॥ ६४ ॥

'शुक्लतरः पटः' इत्यत्र स्वतः पटरूपद्रव्यस्य न प्रकर्षाप्रकर्षौ किन्तु गुणप्रकर्षादेवेति यः प्रकर्षहेतुः द्रव्यप्रकर्षहेतुः गुणः शुक्लादिः स्वातन्त्र्येण 'शुक्लतरं रूपमस्य' इत्यादौ प्राधान्येन उपदिश्यते तदानीं तस्य द्रव्यत्वेन तत्प्रकर्षहेतुरन्यो गुणः तस्यापि द्रव्यत्वे त्रिवचन्यामन्य इति शुक्लरूपस्य तस्य आश्रितात् संसर्गिभेदकत्वेन विहितत्वाद् गुणात् शुक्लत्वरूपाद्भवति एव प्रकृष्टत्वं प्रकर्षः प्रतीयते ॥

वैयाकरणः प्राधानं द्रव्यमप्रधानं गुण इत्यामनन्ति यदाहुर्वार्तिककृतः 'यस्य गुणस्य भावाद् द्रव्ये शब्दानिवेशकत्वमिधाने स्वतन्त्रौ' इति तदेतदप्रे वदयति- 'संसर्गिभेदकं यथाःसन्ध्यापारं प्रतीयते। गुणत्वं परतन्त्रत्वात् तस्य शास्त्र उदाहृतम्' रूपं चेद् समर्थः पदविधिः, तस्य भावः इति सूत्रयोर्भाष्यादिषु। ततश्च शुक्लत्वमपि गुण इति शुक्लतरः पट इत्यत्र शुक्ल रूपस्य प्रकर्षः शुक्लतरं रूपमस्यैत्यत्र शीत्त्वस्य प्रकर्षः। यद्यपि शीतत्वं जातिरेका तथापि संसर्गिशुक्लभेदेन भेदमारोप्य शीतत्वे प्रकर्षत्वपदेन इति भावः ॥ ६४ ॥

और, जैसे 'शुक्लतरः पटः' कहने पर वस्त्र का कोई विशेषता नहीं प्रतीत होती किन्तु गुण का ही विशेषता प्रतीत होती है और जो गुण द्रव्य के उत्कर्ष के कारण है वे ही स्वतन्त्र रूप से 'एत वस्त्र का बड़ा तन्त्रता रूप है' इस तरह प्रथम रूप से कहे जाते हैं। इसी से शुक्ल पट में आश्रित गुण भी ही उपमता कही गई है ॥ ६४ ॥

एवं प्रकृतेऽवीत्याह—

तस्याभिधेयभावेन यः शब्दः समवस्थितः ।

तस्याप्युच्चारणे रूपमन्यत्तस्माद्विविच्यते ॥ ६५ ॥

तस्य उच्चार्यमाणस्य 'अमेर्द्धम्' इत्यत्रत्यस्य अमिशब्दस्य अभिधेयभावेन

१. सम्बन्धित्वेन त्रिवचन्या गद्ये पद्यो मेरः पटस्य मेर इति च ।

वाच्यत्वेन यः शब्दः 'आग्नेय' इत्यत्रत्योऽग्निशब्दः समवस्थितः स्वीकृतः तस्यापि उच्चारणे तस्मात् 'अग्नेर्दक्' इत्यत्रत्याद् अग्निशब्दोच्चारणात् अन्यद् रूपं विवेच्यते विविक्तं गृह्यते इत्यर्थः ॥

वैसे उच्चारित 'अग्नेर्दक्' सूत्र के अग्निशब्द के वाच्य रूप में स्थित जो 'आग्नेय' इत्यादि लक्ष्यस्थ अग्निशब्द स्वीकृत है। उसके भी उच्चारण में सूत्रस्थ अग्नि शब्द से भिन्न कोई दूसरा ही रूप है।

एतदुक्तं भवति—यथा ब्राह्मणाध्ययनात्क्षत्रियाप्ययनं भिन्नं यथा वा संसं-
मिभेदेन शौक्ल्यं भिन्नमेवं सूत्रस्थाग्निशब्दोच्चारणात्क्षत्र्यस्थाग्निशब्दोच्चारणं भिन्नं सूत्र-
स्थस्योच्चारणं लक्ष्यस्थप्रतिपत्त्यर्थं लक्ष्यस्थस्योच्चारणं चाग्निरूपार्थप्रतिपत्त्यर्थमिति ।
एवं च स्वार्थस्य यत्कार्यान्वयबोधनाय यत्र यस्य शब्दस्योच्चारणं तत्र तस्य शब्दस्य
तत्कार्यान्वयो न भवतीति नियमः न तुच्चारितस्य कार्यान्वयो न भवतीति । यथा
अग्नेर्दक्षिणायादौ अग्निशब्दस्योच्चारणं लक्ष्यस्थाग्निशब्दस्य दम्पूकार्यान्वयबोधनाय
इति लक्ष्यस्थ एव दक्सम्बन्धं प्रतिपद्यते न सूत्रस्थः । यथा वा गामानय इत्यादौ
गोशब्दस्योच्चारणं गोरानयनान्वयबोधनायेति गौरैवानयनान्वयं प्रतिपद्यते न गोशब्दः ।
एवमाग्नेय इत्यत्राग्निशब्दस्योच्चारणं स्वार्थस्याग्नेर्दक्षिः सम्बन्धाय इति अग्निरेव हविः
सम्बन्धं प्रतिपद्यते नाग्निशब्दः इति आग्नेय इत्यत्र उच्चरितस्य अग्निशब्दस्य अग्नेर्द-
क्षित्यत्रोच्चरितत्वाभावेन दक्सम्बन्धे दाधकाभाव इति ॥ ६५ ॥

सारपर्यं यह है कि जैसे ब्रह्मणाध्ययन से क्षत्रियाध्ययन भिन्न है और जैसे एक ही शुद्ध
गुण आश्रय के भेद से भिन्न भिन्न है। वैसे सूत्रस्थ अग्नि शब्दोच्चारण से लक्ष्यस्थ अग्नि शब्दो
च्चारण भिन्न है। क्योंकि सूत्रस्थ का उच्चारण लक्ष्यस्थ को प्रतीति के लिए था और लक्ष्यस्थ का
उच्चारण अर्थ की प्रतीति के लिए है। इसी प्रकार 'जो शब्द जिसके कार्यान्वयबोध के लिए
उच्चरित होता है वह स्वयं कार्य से अन्वित नहीं होता' यह भी नियम है। इस नियम के
आधार पर 'अग्नेर्दक्' इस सूत्र में अग्नि शब्द का उच्चारण लक्ष्यस्थ अग्नि शब्द में दक् रूपी
कार्य के अन्वय के लिए किया गया। अतः लक्ष्यस्थ अग्नि शब्द से दक् होगा सूत्रस्थ से नहीं।
इसी तरह 'अग्नेयः' इस पद में उच्चरित अग्निशब्द स्वार्थ अग्नि में हविः उत्पादन के लिए
प्रयुक्त हुआ अतः अग्नि अर्थ ही हविःसम्बन्ध प्राप्त कर सकता है अग्निशब्द नहीं। किन्तु 'आग्नेयः'
इस पद में उच्चरित अग्निशब्द 'अग्नेर्दक्' सूत्र से उच्चारित न होने के कारण उससे दक् सम्बन्ध
होने में कोई बाधा नहीं है। अतः प्रयोगस्थ अग्निशब्द सूत्रस्थ अग्निशब्द से भिन्न है ॥ ६५ ॥

'वृद्ध्यादयो यथा शब्दा स्वरूपोपनिबन्धनाः' इति (५९, ६०) श्रुतं
सदुपपादयन्नाह—

प्राक् संज्ञिनाभिसम्बन्धात् संज्ञा रूपपदार्थिका ।

पष्ठ्याश्च प्रथमायाश्च निमित्तत्वाय कल्पते ॥ ६६ ॥

संज्ञिना आर्दजादिना अभिसंबन्धात् प्राक् संज्ञा वृद्धिपदादिः, रूपं स्वरूप-
मेव पदार्थो यस्याः सा रूपपदार्थिका सती भेदविवक्षया पष्ठ्याः अभेदविवक्षया
प्रथमायाश्च निमित्तत्वाय कल्पते समर्था भवतीत्यर्थः ॥

अयं भावः वृद्धिपदस्य आदौजादिना संवन्धात्प्राक् न मञ्जिपदार्थकत्वमिति अर्थवत्त्वाभावेन प्रातिपदिकत्वं न स्यात्ततः वृद्धिपदस्य वृद्धिपदमेवार्थः स्वीक्रियते वृद्धिरादौनित्यादौ । ततश्च आदौञ्च शक्तिग्रहे वृद्धिपदस्यादौग्भिरभेदे विवक्षिते प्रथमा, भेदे 'उज्ज' इत्यादौ पठ्यति ॥ ६६ ॥

'वृद्धि' आदि सहावाचक शब्द 'आदौञ्च' आदि सही शब्दों के सम्बन्ध से पूर्व केवल शब्द स्वरूप परक हैं (अन्यथा निरर्थक होने और प्रातिपदिक सहा हों न होनी) बाद में जब शक्ति-ग्रह (सम्बन्ध) हो जाता है तब आदौञ्च के साथ अभेद विवक्षा में प्रथमा और भेद विवक्षा में षष्ठी का निमित्त बनना है ॥ ६६ ॥

उक्तयोः प्रथमाषष्ठ्योर्विषयविभागमाह—

तत्रार्थवत्त्वात्प्रथमा संज्ञाशब्दाद्विधीयते ।

अस्येतिव्यतिरेकश्च तदर्थादेव जायते ॥ ६७ ॥

तत्र तयोः षष्ठीप्रथमयोः यदा 'अयं देवदत्त' इति शब्दस्वरूपं संज्ञिनि तादात्म्येन निवेशयितुमिच्छति तदा संज्ञाशब्दात् अर्थवत्त्वात्प्रथमा विधीयते यदा तु 'अस्य वाचकः देवदत्त' इति शब्दस्वरूपं संज्ञिनि तादात्म्येन निवेशयितुं नेच्छति तदा अस्येति व्यतिरेकः भेदः तदर्थादेव शब्दस्य जायते प्रतीयते इत्यर्थः । स एव च भेदः षष्ठीनिमित्तमिति भावः ॥ ६७ ॥

यहाँ भी जब सहाशब्द और सही में तादात्म्यसम्बन्ध आरोप करते हैं तब अर्थवान् होता है तथा उस सहाशब्द से प्रथमा आती है और जब तादात्म्यारोप नहीं करना चाहते (जैसे 'अस्य वाचकः देवदत्त.') तब अस्य यह शब्द ही भेद बनता है और भेद विवक्षा में षष्ठी आती है ॥ ६७ ॥

स्वं रूपमिति सूत्रमेवं शक्तिभेदस्वरूपनया व्याख्याय जातिव्यक्तिभेदेनान्यथा व्याचक्षणां मते पद्यद्वयेनाह—

कुछ लोग स्वरूप सूत्र को व्याख्या दूसरे ढंग से करते हैं । उनका मत है कि अनेक व्यक्तियों से उच्चारित भिन्न भिन्न अग्नि शब्द में अग्नि शब्दत्व एक है वही 'स्वरूप' है और 'शब्दरस' पद से शब्दरूप व्यक्ति का बोध होता है और बोध्यम् का अध्याहार करते हैं । फिर निकलकर अर्थ होगा कि 'शब्दस्य (अग्निशब्द का) स्वरूप (स्वरूप) अग्नि शब्दत्व है' । इस प्रकार इस अर्थ में व्यक्ति संज्ञा है और जानि सही यह अर्थ सिद्ध होता है । जैसे—

स्वरूपमिति कैश्चित्तु व्यक्तिः संज्ञोपदिश्यते ।

व्यक्तेः कार्याणि संसृष्टा जातिस्तु प्रतिपद्यते ॥ ६८ ॥

स्वरूपमिति' सूत्रे स्वं रूपमित्यनेन शुरुसारिकापुरुर्योदीरितभिन्नभिन्नशब्द-व्यक्तिसमवेतमग्निशब्दादिकं सामान्यं, शब्दस्येतिशब्दपदेन च शब्दव्यक्तिरभि-

१. निवेशयितुम्-आरोपयितुम् ।

२. सूत्रमभेदस्तु । स्वरूपमित्यनेन व्यक्तिः शब्दशब्देन च जानिहवात्तत्याह ।

धीयते । बोध्यमिति^१ चाध्याह्रियते । तथा च शब्दस्य-अग्निशब्दादेः स्वं रूपम्-अग्नि-
शब्दत्वादिकं बोध्यमिति स्वरूपमिति सूत्रस्यार्थः । एवञ्च स्वरूपमिति सूत्रे व्यक्तेः
संज्ञात्वं जातेश्च संज्ञित्वं बोध्यते । तदाह—कैश्चित्तु स्वरूपमिति सूत्रेण व्यक्तिः
अग्निशब्दरूपा संज्ञा उपदिश्यते जातिश्च संज्ञिनीति तद्भावः । नन्वैवमग्नेर्दग्नि
त्यादौ अग्निशब्देन अग्निशब्दत्वजातेः प्रतीतौ तथा ढरुः पौर्वापर्यासम्भवात्सूत्रार्था-
नुपपत्तिरत आह—व्यक्तेरिति । व्यक्तेः—व्यक्तिसम्बन्धीनि, कार्याणि—पौर्वापर्या-
दीनि, संसृष्टा—व्यक्तिसंसृष्टा जातिः प्रतिपद्यते व्यक्तिद्वारा जातेः पौर्वापर्यमादाय
सूत्रार्थोपपत्तिरिति भावः ॥ ६९ ॥

कोई लोग 'स्वरूप' इस सूत्र में (अग्निशब्दरूपा) व्यक्ति संज्ञा (और जाति संज्ञी)
मानते हैं और व्यक्ति सम्बन्धी पौर्वापर्यादि कार्य उस (व्यक्ति) में सदा संसृष्ट रहने वाली जाति
में व्यक्ति के द्वारा माना जाना है । अन एव 'अग्नेर्दग्' सूत्र के अग्निशब्द से अग्निशब्दत्व जाति
की प्रतीति होने पर भी पौर्वापर्य बनता है ॥ ६८ ॥

दूसरे लोग ऐसे हैं जो 'स्वरूप' सूत्र में बोधक पद का अध्याहार करते हैं । उनके मत से
'शब्दस्य (अग्निशब्द रूपी व्यक्ति का) स्वरूपं (अग्निशब्दत्व) आदि बोधक हैं । इस प्रकार
अग्निशब्दत्व जाति सदा और अग्निशब्द व्यक्ति सदा मानी जानी है । जैसे—

संज्ञिनीं व्यक्तिमिच्छन्ति सूत्रग्राह्यामथापरे ।

जातिप्रत्यायिता व्यक्तिः प्रदेशेषूपतिष्ठते ॥ ६९ ॥

यदि तु स्वरूपमिति सूत्रे बोधकमित्यध्याह्रियते तदा शब्दस्य-अग्निशब्दादि
व्यक्तेः, स्वरूपम्—अग्निशब्दत्वादिकं बोधकमित्यर्थः इति अग्निशब्दत्वादिजातिः
संज्ञा अग्निशब्दादिव्यक्तिश्च संज्ञिनी तदाह—अथापरे सूत्रग्राह्यां सूत्रबोध्यं
व्यक्तिम् अग्निशब्दादिरूपां संज्ञिनीमिच्छन्ति जातिं च संज्ञामिति भावः । तथा
च जातिप्रत्यायिता जात्या बोधिता आक्षिप्ता व्यक्तिः प्रदेशेषु 'अग्नेर्दग्' इत्या-
दिषूपतिष्ठते इत्यर्थः । जातेः शक्यत्वं इव शक्तत्वे लाघवमिति भावः ॥

ये लोग सूत्र से गृहीत (बोध्य) होने वाली अग्निशब्दरूप व्यक्ति को संज्ञिनी (और
जातिको संज्ञा) मानते हैं और जाति से उपरिष्ठत व्यक्ति ही 'अग्नेर्दग्' आदि सूत्रों से उपरिष्ठ
होती है ॥ ६९ ॥

उद्योतकारास्तु—प्रायेण संज्ञामंज्ञिनोः सामानाधिकरण्यस्यैव दर्शनात् शब्दस्य
रूपम्—अग्निशब्दत्वादिकं, स्वं-व्यक्तिसंज्ञकमित्यर्थेन व्यक्तेः, शब्दस्य-तत्तज्जाति-
त्रिशिष्टस्य स्वं-व्यक्तिं रूपं-सामान्यसंज्ञकमित्यर्थेन च जातेः संज्ञात्वं लघ्वत्त्वे इति
वर्णयन्ति ।

इदमत्र बोध्यम्—जातेः व्यक्तेर्वा संज्ञात्वमिति पक्षद्वयेऽपि फले न कश्चिद्भेदः ।

१. 'इह केचिद् वृत्तिकाराः पठन्ति स्वरूप शब्दस्य ग्राहक मवन्ति धोतक प्रत्यायकमिति'
अपरे तु स्वरूपं शब्दस्य ग्राह्यं धोतय प्रत्यायकमिति' पुञ्जराजः ।

नन्वेवं किंकृतस्तहिं पक्षभेद इति चेदुच्यते जानौ विवक्षितायां व्यक्तिनान्तरीयका जातिः प्रधानम्, व्यक्ती विवक्षितायां जातिनान्तरीयका व्यक्तिः प्रधानम्, यदा जातिः संस्कर्तुमिष्टा तदा नान्तरीयको व्यक्तिः संस्कारः यदा च व्यक्तिः संस्कर्तुमिष्टा तदा तद्द्वाराको जातिः संस्कार इत्युभयमुभयत्र संस्क्रियते इति जातिः संज्ञाः व्यक्तिः संज्ञा इति प्रतिज्ञाभेदमात्रं फले तु न भेदः^१ इति ॥ ६९ ॥

इन दोनों पक्षों में थोड़ा भेद नहीं है। जाति सज्ञा हो या व्यक्ति संज्ञा हो। विशेषण दोनों पक्षों में यही है कि जब जाति को विवक्षा होगी तब जाति प्रधान और व्यक्ति अप्रधान और जब व्यक्ति को विवक्षा करते हैं तब व्यक्ति प्रधान और जाति अप्रधान होती है। सज्ञा प्रधान में होती है। संस्कार के बारे में भी नियम यही होगा। जब जाति में संस्कार करने चलेगें तो व्यक्ति के द्वारा ही होगा और जब व्यक्ति में संस्कार करेंगें तब जाति के द्वारा संस्कार होगा। क्योंकि जाति और व्यक्ति एक दूसरे के निकट हैं। इसी प्रकार शब्दों के एकत्व और अनेकत्व के विषय में विद्वानों के मतभेद हैं।

येषामर्थभेदेऽपि नवसु अर्थेषु एक एव गोशब्दो न बहवः इति मनं तेषां जातिमन्तरेणापि व्यवर्त्यैव 'स एवायम्' इति प्रत्ययोपपत्तेर्न जातिपरिवर्त्तनेति तेषां जातेः संज्ञात्वमिति नास्ति, येषां च अर्थभेदेन शब्दभेद इति मतं तेषामनेकेषु गोशब्देषु 'स एवायम्' इति प्रत्ययो गोशब्दत्वजातिनिवन्धन इति तेषां जातिः संज्ञेत्यग्नि इति पक्षद्वयोपपादकं शब्दानामेकत्वमनेकत्वं चाह—

कार्यत्वे नित्यतायां वा केचिदेकत्ववादिनः ।

कार्यत्वे नित्यतायां वा केचिन्नानात्ववादिनः ॥ ७० ॥

प्रकान्तत्वाच्छब्दस्येति सम्यज्यते । शब्दस्य कार्यत्वे नित्यतायां वा केचित् एकत्ववादिनः यन्मतमाश्रित्य 'एकश्च शब्दो बहुर्धोऽच्चाः पादाः मापा इति' अभेदव्यवहारः केचित् शब्दस्य कार्यत्वे नित्यतायां वा नानात्ववादिनः यन्मतमाश्रित्य 'तथाः सारण्यके मसीमके सस्थण्डिलके वर्तते तस्येदं ग्रहणम्' इति भेदव्यवहार इति ।

कुछ लोग शब्दों के कार्यत्वपक्ष और नित्यत्वपक्ष में शब्द को एक मानते हैं। दूसरे लोग कार्यत्वपक्ष या नित्यत्व पक्ष में शब्दों में भेद मानते हैं।

इदं तु बोध्यं शब्दकार्यत्वपक्षे नानात्वं मुख्यमेकत्वं तु सहस्रबुद्धिरित्यस्य वर्णस्य पदस्य वाक्यस्य वा पुनरुच्चारणे भेदेऽपि रूपसामान्यमूलिकया 'स एवायं शब्द' इतिप्रत्यभिज्ञया अभेदप्रत्ययादौपचारिकम् । तदुक्तं 'रूपसामान्याद्वा सिद्धम्' इति शब्दनिवन्धनपक्षे एकत्वं मुख्यं नानात्वं त्वर्थभेदादारोपितशब्दभेदमूलकमौपचारिकम् ॥

१. फले तु न भेद इति । 'एकशब्देन चेहादिशब्द-नादिकं शुभसारिकापुरषोरीरिनभिन्न-व्यभिचमभेदेन सामान्यमाभिधीयते। तत्र व्यक्तेः सामान्य संज्ञा सामान्यत्व वा व्यक्तिरिति व्याख्याने कामचारः व्यक्तिः कार्यं प्रतिपद्यमाना सामान्यप्रतिपद्येव प्रतिपद्यते सामान्यमपि कार्यं प्रतिपद्यमानं भ्रष्टिदारेणैव प्रतिपद्यते इति फले न कश्चिद्भेदः' इति कैयटेन खुट्टीइतोऽयमर्थः ।

महामाष्य में दोनों मत लिखे हैं । 'एकः शब्दो बहुर्थोऽज्ञाः पादाः भाषाः' इत्यादि भाष्य को पङ्क्तियाँ शब्दों में अभेद व्यवहार कहती हैं और 'तत्तु यः सारण्यके ससीमके सस्थण्डिके वर्तते तस्वेदं प्रदणम्' इत्यादि भाष्य की पङ्क्तियाँ भेद व्यवहार वतानी हैं ।

किन्तु दोनों पक्षों का तात्पर्य यह है कि जो लोग शब्द को कार्य (अनित्य) मानते हैं । उनके मत में शब्दों का नानात्व मुख्य है और एकत्व (अभेद) को 'प्रति उच्चारण में शब्द भेद' होने पर भी 'यद् बहुो शब्द है' इस प्रकार प्रत्यभिज्ञात्मक ज्ञान होने से कालनिक मानते हैं । इसका मूल 'रूपमामान्याद् सिद्धम्' यह वार्तिक है और जो शब्दों को नित्य मानते हैं उनके मत से एकत्व मुख्य है और नानात्व (अर्थ भेद होने के कारण शब्द भेद) कालनिक और आरोपित है ॥ ७० ॥

शब्दनित्यतायादिमीमांसकमतेन शब्दानामेकत्वं वर्णयन्नाह—

मीमांसकों के मत में शब्दनित्य तथा एक है । उनका कहना है । कि—

पदभेदेऽपि वर्णानामेकत्वं न निवर्तते ।

वाक्येषु पदमेकं च भिन्नेष्वप्युपलभ्यते ॥ ७१ ॥

पदभेदेऽपि पदानाम्-अर्कः अश्वः अर्थ इत्यादीनां भेदेऽपि वर्णानाम् अकारादीनामेकत्वं न निवर्तते 'स एवायमकारः' इति प्रतीतेः तदुक्तं भाष्ये 'एकत्वादकारस्य सिद्धम्' इति । नन्वकारस्यैकत्वे कालशब्दव्यवायः देशपृथक्त्वदर्शनं च न स्यादिति चेन्न उपलब्धिव्यवधानेन कालशब्दव्यवायस्य सत्तावदेशपृथक्त्वदर्शनस्य चोपपत्तेः । एवं भिन्नेष्वपि वाक्येषु एकं पदं चोपलभ्यते 'तदेवेदं पदम्' इत्यनुभूयते इत्यर्थः । पदभेदेऽपि वर्णोऽप्येवमिव वाक्यभेदेऽपि पदैकत्वमेवेति भावः ॥ ७१ ॥

पदों (अर्थ, अर्कः, और अश्वः) के अकार के भेद होने पर भी 'स एवायमकारः' इस प्रतीति के कारण अकार वर्ण वही है (एक ही है) उनकी एकता निवृत्त नहीं हो सकती । इसी भाँति भिन्न-भिन्न देश और कालमें उच्चरित व कर्णों में पदों के भिन्न होने पर भी पद एक ही है क्योंकि 'तदेवेदं पदम्' यह अनुभव प्रमाण है । इसे मगवान भाष्यकार ने भी 'एकत्वादकारस्य सिद्धम्' वार्तिक से स्पष्ट किया है ॥ ७१ ॥

नन्वेवं वर्णातिरिक्तं पदं पदातिरिक्तं च वाक्यं स्यादित्यत आह—

किन्तु इसमें यह नहीं समझना चाहिए कि वर्ण से भिन्न पद और पद से भिन्न वाक्य है । क्योंकि —

न वर्णव्यतिरेकेण पदमन्यच्च विद्यते ।

वाक्यं वर्णपदाभ्यां च व्यतिरिक्तं न किञ्चन ॥ ७२ ॥

वर्णव्यतिरेकेण वर्णव्यतिरिक्तं पदं च अन्यत् वर्णभ्योऽन्यत् न विद्यते एवं वर्णपदाभ्यां व्यतिरिक्तं च क्यं च किञ्चन न विद्यते वर्णा एव पदं वाक्यं चेति यावत् ततश्च वर्णानामेकत्वात्तद्रूपाणां पदानां वाक्यानां चैकत्वमुपपन्नम् ॥

वर्णों से अलग पद की कोई सत्ता ही नहीं है और वर्ण तथा पदों से अलग वाक्य भी कोई वस्तु नहीं है । अर्थात् वर्ण ही पद और वाक्य है । वर्णों में एक है । अतः पद और वाक्य भी एक ही सिद्ध है ।

अयं भावः क्रमजन्मभिरुचरितप्रध्वंभिरिभिरुगपत्कालैः सावयवैः पदैः वाक्यं, क्रमजन्मभिरुचरितप्रध्वंभिरिभिरुगपत्कालैः वर्णैश्च पदं नारक्युं शक्यते इति पदातिरिक्तं वाक्यं वर्णातिरिक्तं पदं च नाम न किंचिदस्ति किन्तु नित्या वर्णास्तान्येव पदं वाक्यं च । तदुक्तं शाबरभाष्ये 'गौरित्यत्र कः शब्दः गकारौकारधिसर्जनीया इति भगवानुपवर्ष' इति स्पष्टीकृतं चैतच्छूलोक्यार्तिके स्फोटयादे—

'विच्छिन्नयवप्यहवैश्च नित्यैः सर्वगतैरपि । व्यतिरिक्तपदारम्भो वर्णैर्नाश्रोपपद्यते ॥

यावन्तो यादृशा ये च यदर्थप्रतिपादने ।

वर्णाः प्रज्ञातसामर्थ्यास्ते तथैवावबोधकाः ॥' इति ।

यच्च 'गौरित्येकं पदम्' इति लौकिकानां व्यवहारः स च वर्णविषय एव एकमिति च एकार्थाविच्छेदकत्वात् 'येनोच्चारितेनेति' भाष्यमपि वर्णानामेवार्थप्रत्यायकत्वात्तद्विषयमेव न च वर्णातिरिक्तं पदं वाक्यं नाम किञ्चित् । तदाहुर्महोपादाः ।

वर्णातिरिक्तः प्रतिविध्यमानः पदेषु मन्दं फलमादधाति ।

कार्याणि वाक्याप्रयवाश्रयाणि सत्यानि कर्तुं कृत एव यत्नः ॥ इति ।

अत्र न्यायरत्नाकरे पार्थसारथिभिश्चाः 'स्फोटपक्षे हि निरवयवं वाक्यं निरवयवस्य वाक्यार्थस्य वाचकम् अवयववास्तु पदात्मका वर्णात्मकाश्च मृदा भूताः इति । तन्मत्र पदतद्व्यवश्रितस्योहादेर्महावाक्याप्रयवासान्तरवाक्यार्थप्रयाजाद्याश्रितप्रसङ्गतन्त्रादे.' कार्यस्य मृदात्वे स्यात् अतस्तत्सत्यतासिद्धयर्थं स्फोटवादनिराकरणं न निष्फलमिति' इत्याहुः ॥ ७२ ॥

तात्पर्यं यद् है कि मित्र-मित्र काल में क्रम से उत्पन्न होने वाले तथा ध्वस्त होने वाले वर्णों से पद तथा इसी प्रकार उत्पन्न होने वाले सावयववर्णों से वाक्य बनाया नहीं जा सकता । अतः पद से अतिरिक्त वाक्य और वर्ण से अतिरिक्त पद नहीं है किन्तु वर्ण नित्य है और पद तथा वाक्य है ।

भगवान् श्रीकृमारिण भट्ट ने भी कहा है कि—

'वर्ण के अतिरिक्त पद और वाक्यों की सत्ता नहीं है । पद और वाक्य तो सावयव हैं । अतः निरवयव वर्णों के ज्ञान के लिए ही पद और वाक्य का प्रयत्न रना है ॥ ७२ ॥

एवं भीर्मात्मकमतेन वर्णातिरिक्तस्य पदस्य वाक्यस्य च मृदात्वमुक्त्वा वर्णानामैव पदत्वं वाक्यत्वं चोपपादितम् । साम्प्रतं स्वमतेन वाक्यस्य सत्यत्वं वर्णपदयोश्च मृदात्वं प्रतिपादयति—

किन्तु वैक्याकरण इत्यमन को सिद्धा-त नहीं मानते । उनका कदना है कि—

पदे न वर्णा विद्यन्ते वर्णेष्ववयवा न च ।

वाक्यात्पदानामत्यन्तं प्रविवेको न कथन ॥ ७३ ॥

१. अन्योद्देशेनान्यदीयस्यापि सदानुष्ठानं प्रसङ्गः । यथा अग्नीशोमीये पत्नी चोदकमात्तैरुच्छि-
तेः पक्षैः प्रयाजायज्ञैः पशुतन्त्रमध्येऽनुष्ठितस्य पशुपुरोडाशस्योत्कारः । उमयोद्देशेन सहस्रानुष्ठानं
तन्त्रम् । यथाग्नेयापुद्देशेन सहस्रं प्रयाजापशुष्ठानम् ।

घर्णेषु श्रृकाराकारादिषु प्रतीयमाना अपि अद्यद्याः अवयवसदृशाः रेफाद्यः नच विद्यन्ते । एवंपदे प्रतीयमाना अपि घर्णा न विद्यन्ते एतेन स्वाश्रयत्वेनाभिमत-यावन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपं' मिथ्यात्वं वर्णावयवानां वर्णानां चोक्तम् । एवं वाक्यात् पदानामत्यन्तं प्रविवेकः पार्थक्यं पृथक्सत्ता कश्चन न विद्यते एतेन वाक्यसत्तातिरिक्तसत्ताशून्यत्वस्य पदे प्रतिपादनात् अधिष्ठानसत्तातिरिक्तसत्ताशून्य-स्वरूपं मिथ्यात्वं पदानां बोधितम् । वाक्ये प्रतीयमानानि पदानि पदे प्रतीयमाना वर्णाश्च न सन्तीति यावत् ॥

जैसे (श्रृकार, औकार आदि) वर्णों में जो अवयव के सदृश रेफ और अ, उ आदि प्रतीत होते हैं वे अवयव नहीं हैं । जैसे पदों में जो वर्णों की प्रतीति होती है वह भी भ्रम है । क्योंकि वाक्यों से पृथक् पदों की कोई सत्ता ही नहीं है ।

यद्यप्येकोऽखण्डः स्फोटस्तथापि जपाकुसुमादिगतलौहित्यपीतत्वादिव्यञ्जकोपा-गवशात् लोहितः पीतः स्फटिकः इति भानवत् मुखे मणिकृपाणदर्पणव्यञ्जकोपाधि-वशाद्दूर्ध्ववर्तुलत्वादिभानवच्च प्रतीयमानवर्णावयवादिव्यञ्जयः वर्णरूपः पदरूपो वाक्य-रूपश्च भासत इति भावः^१ ॥

इदमत्र तत्त्वम् वर्णाः पदानि च असत्यानि वाक्यमेव तु अक्रममपूर्वापरमेकं नित्यं सत्यम् तस्मिन्नेव अतत्त्वभूता वर्णपदरूपनिर्भासाः क्रमवत्यो बुद्ध्य उत्पद्यन्ते न परमार्थतः वर्णाः पदं च माम न किञ्चित् व्यञ्जकसादृश्यात्तु शब्दान्तरग्रहणाभिमानः ।

तदुक्तं स्फोटसिद्धौ—

'नानेकावयवं वाक्यं पदं वा स्फोटवादिनाम् ।' इति

'निरस्तभेदं पदतत्त्वमेतद्व्यदर्शं युक्त्यागमसंश्रयेण ।

विभूतभेदग्रहमेतयैव दिशा परं सम्प्रतियस्त्वभेदम् ॥' इति च ।

निरस्ता वर्णात्मानो भेदा यस्य तादृशम्, अत्र तावदयं वर्णानामेव बोधकत्वं त एव च पदानीति वादी प्रष्टव्यः 'गौः' 'अश्वः' इति वा केवलोच्चारणे वा विसर्जनीयस्य

१. अभिमतपदं अस्तुतः स्वाश्रयाप्रसिद्धाऽसम्भववारणाय । वाक्यपदं कपिसंयोगाश्रय-त्वेनाभिमतं वृक्षे मूलावच्छेदेन वर्तमानात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य शारावच्छेदेन स्थितकपिसंयो-गादेरप्यस्तीति तत्रातिव्याप्तिवारणाय । यावत्पदाने तु यावदन्तर्गतमूलावच्छेदेन कपिसंयोगा-भावात्त्रातिव्याप्तिः ॥

२. स्याद्वादरत्नाकरे 'पदेन वर्णा' इति कारिका चेत्थं व्याख्याता—ननु वाक्ये पदानि पदेषु वर्णाः वर्णैश्चरवाः न सन्ति, पूर्वापरादिमात्रं क्रमवर्णपदरूपाश्चायः पुनरभिव्यञ्जकानां ध्वनी-नां धर्मानुविधानात् क्रमवर्णा हि ध्वनीनां ये निष्पादकालावसादयस्तेषां प्रतिध्वनि मित्रा एव शक्तय इति विभिन्नशक्तिवाचनादिकारणनिष्पादिता ध्वनयः परमार्थतः परस्परमत्यन्तं विमर्शा अपि तुल्यस्थानकरणद्वन्मनया स्वयं सदृशमात्रं मज्जन्तः स्वव्यङ्गयानामन्योन्यविलक्षणानां वर्णपद-वाक्यस्फोटानामपि तुल्यतामुपवश्यन्तो भागवद्विभूतानपि तान् भागसकान्तानिवाश्मासव-न्ति । मुखमिव मणिकृपाणदर्पणादयो नियतस्थानवर्णपदपरिमाणसंस्थानमनुपप्लवमेकमनेकमिवा-नेकविषयस्थानवर्णपरिमाणसंस्थानभेदोपप्लवमादर्शयन्ति । इति ।

को भेदः यत्कृतोर्ध्वोर्ध्वभेदः प्रत्ययभावाभावात् च । नन्वयमेव भेदो यदेकत्र असहायः
अपरत्र वर्णविशेषसहाय इति चेन्न वृत्ताया वर्णविशेषोपलब्धेरसत्त्वेन सहायत्वाद्यंमवात् ।
नच वर्णाः सहायाः, तेषां व्यापकत्वेन नित्यत्वे च सर्वदा सर्वत्र सत्त्वात् इति वर्णाति-
रिक्तमैव पदं वाक्यं चेति युक्तिः । 'येनोच्चारितेन' 'भावार्थाः कर्मशब्दाः' इत्यादिराग-
मः । परं पदस्फोटोपरम् वाच्यपरस्फोटम्, अभेदं-निरस्तभेदम् निरवयवम् संप्रति-
यन्तु-जानन्तु इति तदर्थः ॥ ७३ ॥

तात्पर्य यह है कि वर्ण और पद असत्य हैं । वाक्य ही कर्मरहित एक नित्य और सत्य
है । उन्ही में कार्यात्मिक वर्ण और पद प्रतीत होते हैं । वर्ण और पद मिथ्या है । मिथ्यात्व दो
प्रकार का है । एक तो 'स्वाश्रयत्वेनाभिमतवाचनिष्ठाव्यन्तान्भावप्रतियोगित्व' रूप है । यह
मिथ्यात्व श्लोक के पूर्वार्थ से प्रतीत होता है । (वर्णविषयवाश्रयत्वेनाभिन जो वाच्य वर्ण विशिष्टा-
त्त्वनाशान्तर प्रतियोगित्व वर्णविषय में है और दूसरा 'अभिधानसञ्जातिरिक्तानाश्रयत्व' रूप है ।
यद् मिथ्यात्व श्लोक के उत्तरार्थ से निकलता है । क्योंकि वाक्य की सत्ता से अतिरिक्त किसी
पद आदि की सत्ता मानी ही नहीं गई है ॥ ७३ ॥

हे अपि एकत्वनानात्वदर्शने अधिकृत्य शास्त्रे व्यवहार इत्याह—

यद्यपि निरवयव वाक्य ही सत्य है । तथापि व्याकरणशास्त्र में जो व्यवहार हुआ है वह
शक्य और ज्ञानात्त्व दोनों पक्षों को लेकर चल है । क्योंकि—

भिन्नं दर्शनमाश्रित्य व्यवहारोऽनुगम्यते ।

तत्र यन्मुख्यमेकेषां तत्रान्येषां विपर्ययः ॥ ७४ ॥

भिन्नं दर्शनं शब्दानामेकत्वम् आश्रित्य ह्यलोऽनन्तराः संयोगः इति सूत्रे
'ग्रामशब्दोऽयं बहुवचनं' इति, सरूपसूत्रे 'एकश्च शब्दो बहुवचोऽच्चाः पादा मापा' इति
व्यवहारः अनुगम्यते भाष्ये कियते शब्दानां नानात्वं आश्रित्य तत्रैव संयोग-
संज्ञासूत्रे 'तस्य सारण्यके सस्तीमके सन्धिद्वलके वर्तते तस्यैवं ग्रहणम्' इति भेदेनो-
पसंहारः कियते । तत्र इयोः एकेषां यद् एकत्वं ज्ञानात्वं वा मुख्यं तत्रान्ये-
षां विपर्ययः गौणमिति मतिः । एकशब्दादिनः शब्दनानाम्बमीपचारिकं शब्दैकारत्वं
च मुख्यं मन्यन्ते । नानाशब्दादिनश्च शब्दैकारत्वमीपचारिकं शब्दानात्त्वं च मुख्यं
मन्यन्त इति विवेकः ॥

व्यवहार तो भिन्न-भिन्न दर्शनों के आधार पर ही चलता है । (जैसे 'इलोऽनन्तरा संयोगः'
सूत्र में 'ग्रामशब्दोऽयं बहुवचनं' तथा 'सरूप' सूत्र में 'एकः शब्दः बहुवचो' इत्यादि पहिली
शब्द के एकत्व पक्ष में लिखी गई है और 'संयोग संज्ञा' सूत्र में ही 'तद् यः सारण्यके सस्तीमके
सन्धिद्वलके वर्तते तस्यैवं ग्रहणम्' यह भाष्य पंक्ति नानात्व पक्ष में लिखी गई है ।) इसमें
भिन्नके मत में एक पक्ष मुख्य है उनके मत में दूसरा पक्ष गौण है ।

तदुक्तं कैयटे 'केचिदर्थभेदेन शब्दभेदमिच्छन्ति प्रत्यभिज्ञानं तु' सामान्य-

निबन्धनम् अन्ये तु एकशब्दत्वं तत्र चानेकशक्तियोग^१ एकशक्तित्वं^२ वेति दर्शन-
विकल्पः । तत्र यदा एकशब्दत्वपक्षस्तदा 'यःसारण्यके ससीमके' इति भाष्यं
शक्तिभेदादुपचरितभेदाश्रयम् भेदपक्षे तु 'ग्रामशब्दोऽयं बहुर्थः' इति भाष्यस्य
अभिन्नसामान्यनिमित्तकैकत्वाभिप्रायम्' इति ॥

यद्वा भिन्नं दर्शनं वर्णाः सत्याः पदानि वाक्यानि चासत्यानि इत्येकं दर्शन-
माश्रित्य 'गकारौकारविसर्जनीयाः शब्द' इति व्यवहारः वाक्यानि सत्यानि वर्णाः
पदानि चासत्यानि इत्यपरं दर्शनमाश्रित्य श्लोकादर्थं प्रतिपद्यामहे इति व्यवहारः
अनुगम्यते क्रियते तत्र एकेषां पदवाक्यसत्यत्ववादिनां यन्मुख्यं सत्यं तत्र
अन्येषां वर्णसत्यत्ववादिनां विपर्ययः मिथ्यात्वमिति मतिः ॥

अथवा (वर्णं नित्यं तथा पदं और वाक्यं अनित्यं है । यद्) एक दर्शनं मानकर (गकार
और विसर्ग शब्द हैं । इस प्रकार का) व्यवहार है और (वाक्य को सत्य तथा वर्ण
और पदों को असत्य हैं) दूसरा दर्शन मानकर (श्लोक से अर्थ समझ रहे हैं) इस ढंग के
व्यवहार किए हैं । इन दोनों पक्षों में जो लोग पद अथवा वाक्य को सत्य तथा मुख्य मानते
हैं वही दूसरे लोग वर्णों को सत्य मानकर पद और वाक्य को मिथ्या बताते हैं ॥ ७४ ॥

वर्णातिरिक्तो ह्यङ्गीक्रियमाणः स्फोटः वेदस्य ग्रामाण्यभापादयति इतरथा वर्णा-
नामवाचकत्वेन तदन्वयस्य चासत्त्वेन ग्रामाण्यस्वीवासम्भवः स्यात् वाक्यावयवाश्रिता-
न्यूहादीनि तु कार्याणि गत्यन्तरासम्भवाद्बोधय कल्पनया समर्थनीयानि वर्णाति-
रिक्तस्य वाचकत्वादेव 'सुसिद्धन्तं पदम्' 'अर्थप्रयुक्ते शब्दप्रयोगे' 'यनोच्चारितेन' 'भा-
वार्थाः कर्मशब्दाः' 'भावमाख्यातेनाचष्टे' 'एतं मन्त्रमपरयत्' इत्यादयः स्मार्ताः श्रौ-
ताश्च व्यवहारा उपपद्यन्ते इति तत्त्वम्—॥ ७४ ॥

'नित्याः शब्दार्थसम्बन्धा' इति कारिकया शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्वं प्रतिज्ञानं
तत्र कः शब्दः यस्य नित्यत्वमुच्यते इति शिष्यजिज्ञासाशान्तये शब्दद्वैतित्वं ततो-
ऽर्थबोधप्रकारश्चोक्तः सांप्रतं नित्यत्वेनाभिमतस्य स्फोटरूपस्य शब्दस्य सति कालकृत-
परिच्छेदे नित्यत्वं न स्यादिति द्रुतादिवृत्तिभेदस्य प्रयोजकमाह—

अब तक शब्दों की नित्यता सिद्ध करने के लिये शब्दों के दो भेद तथा अर्थबोध का प्रकार
बताया गया । अब शङ्का उत्पन्न हुई कि यदि काल कृतभेद शब्द में है तब शब्द नित्य नहीं
हो सकता । द्रुतादिवृत्तियों तो शब्द में ही रहती हैं । इस पर हमारा जवाब है कि—

स्फोटस्याभिन्नकालस्य ध्वनिकालानुपातिनः ।

ग्रहणोपाधिभेदेन वृत्तिभेदं प्रचक्षते ॥ ७५ ॥

न भिन्नः कालः कालभेदो यस्य तस्य अभिन्नकालस्य कालकृतपरिच्छेदशून्य-
स्य नित्यस्येति यावत् नित्यं हि वस्तु न कालेन परिच्छिद्यते नित्येषु कालिकायोगात्
तथापि ध्वनिकालमनुपततीति ध्वनिकालानुपाती तस्य ध्वनिकालानुपातिनः

१. अनेकशक्तीति । निरूपकभेदाच्चक्षिभेद इति भावः ।

२. एकशक्तीति । निरूपकभेदेऽपि समवायस्यैवैकत्वं शक्तेरिति भावः ।

स्वाभिव्यञ्जकध्वनिकालात् प्राप्तकालपरिच्छेदस्य तावत्कालमुपलभ्यमानस्य स्फोटस्य ग्रहणोपाधिभेदेन गृह्यतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या ग्रहणं बुद्धिः व्यञ्जनीभूतो ध्वनिर्वा स एवोपाधिस्तत्रेदेन वृत्तिभेदं वृत्तीनां द्रुतामध्यमाविलम्बितानां ह्रस्वादिप्रमाणरूपाणां च भेदं प्रचक्षते न तु वास्तवस्तस्य द्रुतादिवृत्तिभेद इत्यर्थः । तदुक्तं तपरसूत्रे भाष्ये 'यथा भेर्याहन्ता भेरीमाहृत्य कश्चिद्विशतिपदानि गच्छति कश्चित् त्रिंशत् कश्चिच्चत्वारिंशत् स्फोटस्तावानेव ध्वनिकृता बुद्धिः' इति ॥ ७५ ॥

यद्यपि यह स्फोटरूपी शब्द कालकृतपरिच्छेद से रहित है । अतः नित्य ई । क्योंकि कालिक सम्बन्ध से नित्य कहीं नहीं रहता । तथापि स्फोट को व्यक्त करने वाली ध्वनि में कालिक सम्बन्ध होने से स्फोट के ग्रहण (बुद्धि या व्यञ्जक ध्वनि) रूपी उपाधियों के भेद से (द्रुत, मध्य, लम्बित, या ह्रस्व, दीर्घ, प्लुत) आदि वृत्तियों के भेद माने जाते हैं ।

तपर सूत्र का भाष्य देखने से पता चलता है कि 'जैसे एक नगाड़े में एक आघात करके कोई बीस डग भरता है । कोई तीस । यह भेद ध्वनि के कारण होता है । क्योंकि स्फोट तो एक ही है । इसी प्रकार ध्वनि की द्रुतता से स्फोट का नित्यता में बाधा नहीं पड़ती ॥ ७५ ॥

अन्वेवं स्फोटे स्वतः कालकृतभेदाभावेऽपि ध्वनिकृतकालभेदेन स्फोटेषु ह्रस्वदीर्घ-प्लुतेषु कालभेदमाश्रित्य तपरसूत्रेण अतःकालयोर्दीर्घप्लुतयोर्यथा व्यावृत्तिः क्रियते तथा द्रुतादिवृत्तीनां भेदेऽपि कालभेदमाश्रित्य अतःकालव्यावृत्तिः स्यादिति तथा च 'द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानं कालभेदात्' इति धार्तिकमा-
रत्थव्यं स्यादित्यत आह—

स्वभावभेदान्नित्यत्वे^१ ह्रस्वदीर्घप्लुतादिषु ।

प्राकृतस्य ध्वनेः कालः शब्दस्येत्युपचर्यते ॥ ७६ ॥

प्राकृतध्वनिरूपरूपितस्यैव स्फोटस्य भानात् स्फोटप्राकृतध्वन्योर्निरक्षीरन्यायेन भिन्नत्वेनाप्रत्ययाप्राकृतो ध्वनिः स्फोटस्य स्वभावः स्वरूपमिवेति स्वभायभेदात् स्वरूपविशेषात् स्फोटार्यार्थक्येनाग्रहणोपाधिकस्फोटस्वरूपत्वाभिमानवशात् प्राकृ-
तस्य ध्वनेः यः कालः एकमात्रादिरूपः ह्रस्वदीर्घप्लुतादिषु उच्चारणार्थेषु वर्त-
मानः सः शब्दस्य स्फोटस्य नित्यत्वेऽपि उपचर्यते शब्दे अप्यारोप्यते व्यवहि-
यते इति यावत् ॥

और, प्राकृत ध्वनि को स्फोट का एक विशेष रूप मान लेने से प्राकृतध्वनि का ही एक मात्रिक आदि काल ह्रस्व, दीर्घ और प्लुत में स्थिर रहना है जो स्फोट के नित्य होने पर भी ह्रस्व में आरोपित है वास्तविक नहीं ॥ ७६ ॥

१. कालभेदादिति । 'ये हि द्रुताया वृत्ता वर्गास्त्रिभागाधकारस्त मध्यमाया ये च म-
र्या वर्गास्त्रिभागाधकारस्ते विडम्बितायाम्' इति भाष्यम् । तस्यार्थः द्रुत शीघ्रकृत वा उच्चार-
णं वच्चरि नाडिकाया यस्या नवपानीयान्नि सवन्नि तरया एव मध्यमाया वृत्तौ मध्यमजानि
सवन्नि नवानां मागास्त्रिभागास्त्रोणि प्लानि तदधिकानि नव द्वादश सवन्ति वि-
न्निजानां तु वृत्तौ चरमानानि सवन्ति । नाडिका-सुषुम्ना तन्नाण्डसप्तदश स-
मृत्तविन्दुकारिणो । प्लानि-विन्दवः ।

२. 'स्वभावतस्तु नित्यत्वात्' लघुमशूषाया पाठः ।

अयं भावः प्राकृतो वैकृतश्चेति द्विविधो ध्वनिः तत्र प्राकृतध्वनिं विना स्फोटः सामान्यरूपेण विशेषरूपेण वा न भासते इति प्राकृतध्वनिव्यतिरेकेण स्फोटानुपलम्भात् प्राकृतध्वनिं स्फोटस्वरूपमिव मन्यन्ते प्राकृतध्वनिरेव च ह्रस्वदीर्घप्लुतादिभेदव्यवहारहेतुरिति^१ प्राकृतध्वनिगतकालभेदस्य प्राकृतध्वन्यभिन्नत्वेन प्रतीते स्फोटे प्रतीतौ बाधकाभाव इति 'अत्' इत्युच्चारणे अतःकालस्य दीर्घादेर्व्यावृत्तिर्युक्ता वैकृतध्वनिस्तु प्राकृतध्वनिप्रतीतं स्फोटमुत्तरकालं स एवायमित्युल्लेखेन चिरकालमुपलम्भयति इति स्फोटप्रतीत्युत्तरकालभावितया स्फोटवैलक्षण्येनावभासमानः द्रुतादीनां वृत्तीनां भेदे कारणमिति तद्गतकालभेदस्य तद्भिन्नत्वेन प्रतीते स्फोटे न प्रतीतिरिति वैकृतध्वनिभिः स्फोटो न निघते तमादाय च 'ध्वनिकृता वृद्धिः' इति^२ भाष्यम् । ध्वनिकृता-वैकृतध्वनिकृता, वृद्धिः-उपलब्धिकालवृद्धिः न तु स्फोटवृद्धिः तस्य वर्णोपरागाभिव्यक्तिजनकयलकालोपरागेणैव भानात् वैकृतध्वनिकालोपरागेण तु स्फोटस्य न भानम् उपलब्धिवृद्धावपि 'ह्रस्वाकार एवायम्' इति प्रत्यभिज्ञानादिति द्रुतादिवृत्तिभेदेऽपि स्फोटवृद्धयभावात्-न 'द्रुतायाम्'...^३ वार्तिकावश्यकतेति तज्जावः ॥ ७६ ॥

तात्पर्यं यह है कि ध्वनि दो प्रकार की है एक प्राकृत और दूसरी वैकृत । जिसमें प्राकृत ध्वनि के बिना सामान्य रूप से या विशेष रूप से स्फोट की प्रतीति हो नहीं सकती । अतः प्राकृत ध्वनि को स्फोट का स्वरूप मानते हैं । प्राकृत ध्वनि ही ह्रस्व, दीर्घ और प्लुत भेद व्यवहार का कारण है । प्राकृत ध्वनि के काल भेद की स्फोट में प्रतीति होनी चाहिये । इसलिये 'अत्' में तपर करने से तत्काल का ही बोध होता है । वैकृत ध्वनि तो प्राकृत ध्वनि के बाद 'यह वही है' इस प्रतीति का नियामक होता है । अतः स्फोट रूप नहीं है और उसके

१. व्यवहारहेतुरिति । यः प्रथम जातो ध्वनिस्तस्य मात्राकालत्वात्तदुपचारेण तदभिव्यक्तिः स्वतो निरवयवत्वादत्यन्तं पूर्वोपरमागर्हितः स्फोटोऽपि मात्राकाल इति व्यपदिश्यते तन्निमित्ता च ह्रस्वसंज्ञा शास्त्रेण व्यवहाराय क्रियते । यः प्रथमं जातो ध्वनिर्विश्वं तज्जस्ताभ्यामभिव्यक्तः स्फोटोऽपि तयोर्दिमात्राकालत्वात्तदुपचारेण मात्राद्वयकाल इत्यपदिश्यते तन्निमित्ता च दीर्घसंज्ञा क्रियते । प्रथमध्वनिजातध्वनेर्जातो वस्तुतो ध्वनिस्तेन पूर्वार्थ्यां ध्वनिभ्यां चाभिव्यक्तस्तेषां त्रिमात्राकालपरिमाणत्वात्तदन्ताप्रमाणोऽपि शब्दस्त्रिमात्र इत्युच्यते तन्निमित्तां प्लुतसंज्ञां लभते । इतीत्थं ध्वनीनां ह्रस्वादि-व्यवहारहेतुनां स्याद्वादाद्वरत्ताकरकृत आहुः । शौखरकृतस्तु मात्राकालिकत्वरूपह्रस्ववादिषु तु वाच्यत्वरत्त्वमहत्त्वकृन्मिति नाभिप्रदेशात् प्रेरकयल एव कश्चिद्विद्विश्वोऽस्य वायुं प्रेरयति कश्चिदधिकमिति घट्टन्तः ह्रस्वाभिव्यक्तध्वन्यपेक्षया विलक्षण एव ध्वनिदीर्घमभिव्यनक्ति न तु ह्रस्वाभिव्यक्तध्वनिरेव स्वयात्तध्वनिसहाय इत्यभिप्रयम्भित ।

२ 'ध्वनिकृता वृद्धिः' इति भाष्यस्य वैकृतध्वनिकृतापलम्बिकालवृद्धिरित्यर्थः । वर्णोपरागाभिव्यक्तिजनकयलकालोपरागेणैव स्फोटस्य भानम् अत एवास्य प्राकृतत्वेन व्यवहारः वर्णोभिव्यक्त्युत्तरं जायमानस्तु वैकृत. तत्र चालस्यादिकृतत्वात् अयं तत्पलम्बेरेव पीनः पुन्ये कारणं पीनः पुन्यं चाविच्छेदेनोपलम्बिधाराभावेण न तु विच्छिद्यध्वनिकृत्तयोपलम्ब्या एतदवच्छिन्नत्वेन तु न स्फोटोपलम्भिः ह्रस्वाकार एवायमिति प्रत्यभिज्ञानात् । आरोपे सति निमित्तानुसरणं न तु निमित्तमस्तीत्यारोपः इति -यायान् इत्युच्यते ॥

कालभेद द्रुत आदि स्फोट में प्रतीत नहीं होने जिनसे द्रुत आदि वृत्तियों के घटन को रोकने के लिए कोई प्रयत्न नहीं करना पड़ता ।

ननु प्राकृतध्वनिकालभेदेनेव वैकृतध्वनिकालभेदेनापि स्फोटभेदः स्यादित्यत आह—

यद् एष्व आदि भेद जेने प्राकृत ध्वनि के काल में है किन्तु स्फोट में आरोपित होना है और स्फोट में उसके वारण के लिये तपर करना पड़ता है वैसे वैकृत ध्वनि प्रतीति कृत कालभेद स्फोट में आरोपित नहीं होने । क्योंकि—

शब्दस्योर्ध्वमभिव्यक्तैर्धृत्तिभेदे तु वैकृताः ।

ध्वनयः समुपोहन्ते स्फोटात्मा तैर्न भिद्यते ॥ ७७ ॥

शब्दस्य स्फोटस्य अभिव्यक्तैः प्राकृतध्वनिजन्याभिव्यक्तैः ऊर्ध्वम् अनन्तरं जायमानाः वैकृता ध्वनयः धृत्तिभेदे द्रुतादिधृत्तिभेदे स्थितिभेदे इति पाठे स्फोटोपलम्भकालभेदे तत्कालं स्फोटोपलम्भे समुपोहन्ते कारणानि भवन्ति तैः वैकृतध्वनिभिः स्फोटात्मा स्फोटस्वरूपं न भिद्यते धृत्तिभेदेऽपि 'स एवायमकार' इति प्रग्ययादित्यर्थः ॥

स्फोटरूपी शब्द को अभिव्यक्ति के बाद उत्पन्न होने वाली वैकृत-ध्वनियों द्रुतादि धृत्तिभेद (स्थितिभेद पाठ में स्फोट को उपलब्धि काल के भेद) में कारण होती हैं । उन वैकृतध्वनियों से स्फोट के रूप में भेद नहीं होता क्योंकि 'यद् वही आकार है' यह ज्ञान होता रहना है ।

यदाहुः संग्रहकाराः—

'स्फोटस्य' ग्रहणे हेतुः प्राकृतो ध्वनिरिष्यते ।

धृत्तिभेदे निमित्तत्वं वैकृतः प्रविपद्यत' इति ॥

अयं भावः यथा प्रकाशः उद्यत्वेव पटादिभ्यो भिन्नं घटं प्रकाशयति अनन्तरं तु प्रकाशेन पुनः पुनर्दृश्यमानोऽपि घटो न पूर्वप्रकाशितघटाद् भेदमवलम्बते तथा प्राकृतध्वनिरेव भिन्नं स्फोटमभिव्यजयति अनन्तरं वैकृतध्वनिस्तु पूर्वाभिव्यक्तस्यैव तावत्कालमुपलम्भे हेतुर्भवति न पूर्वाभिव्यक्ताद् भेदे अत एव द्रुतादिधृत्तिभेदेऽपि अकार एव पुनः पुनरुपलभ्यते तथाचानुभवः तमेवायं त्रिलिखितमुच्चारितवानन्यो

१. धृत्तिभेदे इति । धृत्तयश्च तिस्रः—

अभ्यासार्थं द्रुता धृत्तिर्नध्वा वै चिन्तने स्पृता ।

श्लिष्याणामुपदेशार्थं धृत्तिरिष्टा त्रिभिरिति ॥

धृत्तिषु उपलब्धय एव भिन्नकालः वर्णास्तु तत्काला एव सर्वास्तु धृत्तिषु न वर्णानामुपचयापचयो । यथा गन्तुणामात्स्यादिभेदाद् गतिभेदेऽपि न मार्गभेद इत्यर्थः ॥

२. लघुमञ्जुपावरमल्लघुमञ्जुपायोः 'स्फोटस्य' इति, काशीमुद्रितवाक्यपदीये श्रीगङ्गाधरशास्त्रि-संपादिते तत्स्थाने 'वर्णरश्मि' इति, लाहौरमुद्रिते 'शब्दस्य' इति, पाठः अर्थे तु न भेदः । लघु-मञ्जुपाया 'धृत्तिभेदे' इत्यस्य स्थाने 'स्थितिभेदे' इति पाठः चिराचिरीयत्विगविशेषे इति तदर्थः एवं कारिका संग्रहकारीयः भ्रमात् हरिकारिकास्तु पविता इति लाहौरमुद्रितके उपपादिनम् ।

द्रुतमिति ह्रस्वदीर्घयोस्तु नैवमनुभव इति तत्र विषयभेद एव इति वृत्तिभेदेऽपि वर्णस्य भेदो न गृह्यते^१ इति सर्ववृत्तिषु तत्कालत्वम् । यदाहुर्वार्तिककाराः 'सिद्धं त्ववस्थिता वर्णा वक्तुशिराचिरवचनाद् वृत्तयो विशिष्यन्ते' इति । अत्र प्रदीपः 'सर्वासु वृत्तिषु न वर्णानामुपचापचयौ यथा गन्तुणामालरयादिभेदाद् गतिभेदेऽपि न मार्गभेद इत्यर्थः' इति । आलस्यादिनोच्चारणक्रियया वैकृतध्वनिभेदेऽपि न वर्णस्वरूपभेद इति भावः । वक्तुशिराचिरवचनात् चिराचिरकालोच्चारणजनकयत्नात् जायमानवैकृतध्वनेरुपलब्धीनामेव भेदः केवलं वृत्तयो भिद्यन्ते न वर्णा इति भावः । ह्रस्वदीर्घप्लुतास्तु^२ स्वत एव भिन्नाः भिन्नैर्ध्वनिभिव्यज्यन्त इति शुक्तस्तेषां कालभेदः । तदुक्तं श्लोकवार्तिके—वर्णान्तरत्वमेवाहुः केचिद् दीर्घप्लुतादिषु । नहि द्रुतादिवत्तत्र प्रयोगो नान्तरीयकः इति ॥ यथाहुर्महाभाष्यकाराः 'भेयाघातवत्' इति वार्तिकव्याख्याने 'तद्यथा भेयाहन्ता भेरीमाहृत्य कश्चिद्विंशतिपदानि गच्छति कश्चित् त्रिंशत् कश्चित्त्वारिंशत् स्फोटस्तावानेव ध्वनिकृता वृद्धिः' इति अत्र कैयटः भेरीमाहन्तीति भेयाघातः उपलब्धिसामान्ये दृष्टान्तः । यथा प्रयत्नवशादुत्पन्नो भेरीशब्दः कश्चिदल्पकालमुपलभ्यते कश्चिच्चिरं कश्चिच्चिरतरं च एवं वृत्तिपूपलब्धीनां कालभेदो विषयस्य त्वभेद' इति ॥ 'ननु दृष्टान्ते ध्वनेरुपलभ्यमानस्य भेदो न तथेह वर्णस्य द्रुतादिविविति वैषम्यमत आह उपलब्धिसामान्य इति । यथा तत्र ध्वनेस्तावत्कालमुपलम्भस्तथेहापि तत्तद्वृत्तौ तावत्तावत्कालं तत्तदभिव्यञ्जरूपरूपितत्वेन परिच्छिन्नस्यैव स्फोटस्योपलम्भमाप्रमित्येतावत्येव दृष्टान्तः न चैतावता स्फोटभेदः परिदृश्यमानकालभेदस्योपलब्धिगतत्वादिति तात्पर्यम् । एक एव स्फोटस्तत्तद्गुणैस्तत्तद्रूपेणाभिव्यज्यत इति' इत्युच्यते ॥

ननु यदि नित्यः शब्दस्तर्हि तस्य कुतो न सर्वदोपलम्भ इति चेदत्र तपरसूत्रे भाष्यकृतः 'स्फोटः शब्दः ध्वनिः शब्दगुणः' इति स्फोटोपलब्धिप्रतिबन्धकस्तिमितवाद्यवपसारणद्वारा स्वधर्मरूपिततदुपलब्धिहेतुत्वेन ध्वनिः स्फोटाख्यस्य शब्दस्य गुण उपकारक इति तदर्थः । एतदुक्तं भवति—'स एवायमकार' इति प्रत्यभिज्ञानात्स्फोटस्य नित्यत्वे मिद्वे सर्वदा तदुपलम्भाभावो व्यञ्जकाभावकृतः न तु स्वाभावकृतः तथा मेघान्धकारे विद्युज्जगिता घटबुद्धिर्न चिरमनुवर्तते तत्र व्यञ्जकाभाव एव कारणम् न तु घटाभावः । तदाहुः श्लोकवार्तिककाराः 'सन्नेव साधनाभावाच्छब्दो-

१. भेदो न गृह्यत इति । ध्वनिः शब्दगुण इति भाष्ये ध्वनिशब्देन वर्णाः वैकृतध्वनिश्च उभयोरपि शब्दरामिव्यञ्जकत्वात् । तत्र वैकृतध्वनेः स्फोटस्य तद्रूपेण पुनः पुनरभिव्यक्तिः कार्यमिति न तदभिव्यक्तस्फोटस्य तत्कालत्वं ह्रस्वदीर्घप्लुतरूपस्फोटस्तु भिन्नकालावच्छिन्नैर्विजातीयैर्ध्वनिभिरभिव्यक्तो भिन्न इव लौकिकैर्ध्वनिगतभेदेन तद्भेदस्यापि प्रत्ययात् ॥

२. ह्रस्वदीर्घप्लुतास्तु इति । व्यञ्जकभेदेनारोपितभेदा एव भिन्नैर्ध्वनिभिरभिव्यज्यन्त इत्यर्थः ।

नैवोपलभ्यते । चणिकं साधनं चास्य बुद्धिरप्यनुवर्तते ॥ मेघान्धकारशर्व्यां
विद्युज्जनितदृष्टिवत् ॥' इति ॥ ७७ ॥

संयङ्कार ने भी लिखा है कि—

प्राकृतध्वनि स्फोट की प्रकाशिका है और वैकृतध्वनि द्रुतादि वृत्तियों के भेद में निमित्त बन जाती है ।

तत्रपर्यं यद् है कि—जैसे प्रकाश उत्पन्न होतेही पट से मित्र घट को प्रकाशित करना है और प्रकाशित करता रहता है किन्तु प्रथम प्रतीत घट से अनन्तर प्रतीत घटमें भेद नहीं उत्पन्न करता। वैसे प्राकृतध्वनि भी मित्र स्फोट की व्यक्त करती है। उसके बाद उत्पन्न वैकृतध्वनिप्रथम व्यक्त स्फोट के उपलब्ध काल तक प्रतीति में कारण है न कि पूर्व व्यक्त स्फोट के भेद में। इसीलिए द्रुत मध्यमा आदि वृत्तियों पूर्वाभिव्यक्त अकार में कोई भेद नहीं प्रतीत कराती। अनुभव भी हमों का समर्थन करता है कि 'उसी वर्ण को हमने बिलम्बित उच्चारण किया और दूसरे व्यक्ति ने द्रुत उच्चारण किया।' किन्तु ह्रस्व और दीर्घ के बारे में ऐसा अनुभव नहीं है। अतः स्फोट के अभिव्यक्तिकाल में प्रतीत होने वाले प्राकृतध्वनि के धर्म स्फोट में न प्रतीत हों इसलिए तदपरन्तकालस्य सूत्र बनाया गया। वैकृतध्वनि के धर्म स्फोट में नहीं प्रतीत होते अतः उनकी प्रतीति रोकने के लिए कोई यत्न करने की आवश्यकता नहीं है।

वार्तिककार ने भी कहा है कि—वर्ण सदा एक रूप है किन्तु चिरकाल और अचिरकाल में उच्चारण के कारण वृत्तियों में भेद है। प्रदीपकार ने कहा कि—जैसे अ लरव के कारण गति-भेद हो जाने पर भी मार्ग-भेद नहीं होता वैसे सम्पूर्ण वृत्तियों में वर्णों का उपचय अथवा अपचय नहीं होता। ह्रस्व, दीर्घ और प्लुत तो स्वनः भिन्न हैं और भिन्न भिन्न ध्वनियों से अभिव्यक्त होते हैं। अतः ह्रस्वादि से द्रुतादि वृत्तियों में बहुत बड़ा अन्तर है।

१. वायवीया हि ध्वनयोऽभिव्यञ्जकाः ते च श्रोत्र प्राप्यवान्तः प्रयाताः शब्दबुद्धिरपि तदनुवर्तिनी मेघान्धकारे विद्युज्जनिता घटबुद्धिरिव न चिरमनुवर्तते इति ॥ ननु वीयमन्धकारो नामद्रव्यगुणकर्मनिष्पत्तिवैधर्म्याद्भावावर्तत इति कारयपीयाः । तथा तु नीलपुङ्गिनिमित्तास्याय अभावस्य नीलिंगामावात् न चासौ नीलिप्राः किन्विद्याहकं रगार्कं वासिन आलोकादर्शन-मात्रेण तु तद्भ्रमो भवैस्त्वच्छून्यगागेऽपि स्यात् अतो द्रव्यान्तरमिदं कायुवशीलिमगुणम् । वायुरूपः स्पृश्वान् इदं चास्पर्श रूपवदित्येतावान् विशेषः । अथवा य एते पाथिकास्तरेणवो वातायनविवरेषु ह्रस्वमानाः सर्वतो भ्रमन्ति तेषां ये नीलगुणकाः तद्भ्रमिदं नीलरूपं गृह्यमाणं गुणन्तराणां द्रव्यान्तराणां च तदन्तरालस्य चाग्रहणात् व्याप्ताखिलमग्राण्डवच्चकारिनीलरूप-प्रद्वे चालोकापेक्षा नास्तीति दर्शनवचादभ्युपगम्यते । नन्वेवं गवादितमपि नीलरूपमन्धकारे गृह्ये केन च नोक्तं नेति तत्तु गौरप्रहणात्तद्वतरवेन न लभ्यते सर्वमेव नीलरूपं तदा गृह्यते प्रमायां तु प्रमारूपेण गृह्यमाणेन यानि अग्रहणोभ्यसूक्ष्मद्रव्याधितानि नीलरूपाणि तान्बभिमू-गानि न गृह्यन्ते निमीलिते तु नेत्रे प्रमारूपाग्रहणादविनाभूतानि गृह्यन्ते निमीलितनेत्रस्यापि जेयन्त्यपि चाक्षुषाणि तेजासि शुक्तिवच्चिद्रादिवक्त्रिःसरन्त्येव यैनीलरूपं गृह्यन्ते बस्त्वन्तराणि । न तावद्गृह्यन्ते । ज्ञात्यन्धानामुद्भूतनेत्राणां च यदन्धकारदर्शनं नास्ति ततो न किञ्चिद्दृ-क्षन् । मय एवमि नउभयेपामपि सन्ति कानिचिदेजासि इति कार्यवचादेव बल्यते । नदि कार-पताकणनमदात्कार्यमपहोतुं युक्तं सर्वस्वरूपकीनामपहृत्प्रमद्रात् तत्कारणान्यपि हीन्द्रियाणि दृष्टिदान्येवेत्यास्तां तावत् इति न्यायवत्वाकरः ।

नित्य शब्दों की सर्वदा प्रतीति प्रत्यावक के न रहने के कारण नहीं होती। इसीलिए भाष्यकार ने कहा है कि 'स्फोटः शब्दः ध्वनिः शब्दगुणः'। तात्पर्य यह है कि जैसे मेघ के घने अन्धकार में बिजली की चमक से प्रतीति भी घटबुद्धि चिरकाल तक नहीं बनी रहती क्योंकि व्यञ्जक नहीं है वैसे ध्वनि के दिना स्फोट की प्रतीति सर्वदा नहीं होती ॥ ७३ ॥

ध्वनयः स्फोटाभिव्यञ्जकाः इत्युक्तम्, तत्र कीदृशं ध्वनीनामभिव्यञ्जकत्वमिति विषये मतत्रयमाह—

इस प्रकार यह सिद्ध होता है कि ध्वनियों स्फोट की अभिव्यञ्जिका हैं। और,

इन्द्रियस्यैव संस्कारः शब्दस्यैवोभयस्य वा।

क्रियते ध्वनिभिर्वादास्त्रयोऽभिव्यक्तिवादिनाम् ॥ ७८ ॥

अभिव्यक्तिवादिनाम् शब्दाभिव्यक्तिवादिनां शब्दाभिव्यक्तिविषये त्रयो-
वादाः सन्ति। तत्र ध्वनिभिः इन्द्रियस्यैव श्रोत्रस्यैव संस्कारः क्रियते तत्संस्कृतं
च श्रोत्रं शब्दोपलब्धौ द्वारानां प्रतिपद्यते चक्षुष आप्यायनानुग्रहं कुर्वदुपनेत्रं चाक्षुष-
स्य लिप्यादेः यथाभिव्यञ्जकं तथा श्रोत्रस्याप्यायनानुग्रहं कुर्वन् ध्वनिः श्रोत्रस्य
शब्दस्याभिव्यञ्जक इत्युच्यते इत्येको वादः। शब्द एव ध्वनिसंसर्गात्प्राप्तसंस्कारः
श्रोत्रस्य विषयत्वमापद्यते इति ध्वनिभिः शब्दस्यैव संस्कारः क्रियते इति
द्वितीयो वादः। ध्वनिभिः उभयस्य शब्दस्य श्रोत्रस्य च संस्कारः क्रियते
इति तृतीयो वादः इति ॥ ७८ ॥

स्फोट की अभिव्यक्ति के बारे में अभिव्यक्तिवादियों के तीन वाद माने गए हैं।
जिसमें एक मत है कि 'ध्वनियों से इन्द्रिय (श्रोत्र (कान)) में ही संस्कार (शब्दग्रहण-
योग्यता) उत्पन्न होती है।' दूसरे लोगों का मत है कि 'ध्वनियों से शब्द में ही संस्कार
होता है। जिससे वह श्रोत्र का विषय बनता है।' तीसरा मत है कि 'ध्वनियों से शब्द और
इन्द्रिय दोनों में संस्कार होता है' ॥ ७८ ॥

तत्रार्थं पक्षं दृष्टान्तद्वारा उपपादयति—

जो लोग पहला पक्ष मानते हैं उनका कहना है कि—

इन्द्रियस्यैव संस्कारः समाधानाञ्जनादिभिः ॥

समाधानाञ्जनादिभिः समाधानेन प्राकृतेन चित्तैकाग्रतारूपेण अञ्जनादिद्रव्येण
उपनेत्रेण च इन्द्रियस्यैव चक्षुष एव संस्कारः क्रियते न विषयस्य अलौकिकेनापि
समाधानेन सूक्ष्मव्यवहितविप्रसृष्टोपलब्धौ चक्षुष एव संस्कारः न विषयस्य तथा सति
एकेन समाहितचेतसे चक्षुषा विषये संस्कृते असमाहितचेतोभिरपि अन्यैः विष-
यस्य ग्रहणं स्यात् एवं ध्वनिभिरपि श्रोत्रस्यैव संस्कारः न शब्दस्य तथा सति शब्दस्य
विभुत्वेन सर्वश्रोत्रसंबद्धतया सर्वैरपि तद्ग्रहणं प्रसज्येत विशेषाभावादिति भावः।

जब हमें दूर की वस्तु नहीं दिखाई पड़ती तब हम आँख में आँजन लगाते हैं या बड़ी
सावधानी से चित्त की एकाग्रता से देखने का प्रयत्न करते हैं, तब हम वस्तु देख पाते
हैं। अतः इन्द्रियों में ही संस्कार होता है विषय में - १ ॥ २ ॥

यदाहुः—'तत्र सर्वैः प्रतीयेत शब्दः संस्क्रियते यदि' इति । न च केन रूपेण ध्वनेः संस्कारजनकत्वं न हि संस्कारजननानुगुणं किञ्चिद्रूपं ध्वनाद्युपलभ्यते इति वाच्यम् ध्वनेः शब्दजनकत्वं केन रूपेणेति पर्यनुयोगस्य शब्दोत्पत्तिवादिनोऽपि समन्वात् । तद्भावभावितामात्रेण कार्यानुमेयातीन्द्रियशक्त्या समाधाने तु मन्मतेऽपि अभिव्यक्त्यानुमेयभ्रानिगतातीन्द्रियशक्त्या समाधानसम्भवात् । ननु शब्दविजातीयस्य ध्वनेः कथं व्यञ्जकत्वमिति चेत् घटाविजातीयस्य द्वीपस्य शब्दविजातीयस्य श्लोत्रस्य वा कथं व्यञ्जकत्वमिति पश्य ! तदुक्तं श्लोकवार्तिके—

'न च पर्यनुयोगोऽत्र केनाकारेण संस्कृतिः
उत्पत्तावपि तुल्यत्वाच्छक्तिस्त्रयाप्यतीन्द्रिया ॥
नित्यं कार्यानुमेयात्र शक्तिः किमनुयुज्यते ।
तद्भावभावितामात्रं प्रमाणं तत्र गम्यते ॥
अतोऽतीन्द्रियैवेते शक्त्या शक्तिमतीन्द्रियाम् ।
इन्द्रियस्याऽऽधानाः स्युः शब्दाभिव्यक्तिहेतवः ॥
व्यञ्जको नान्यजानिश्चेच्छ्रोत्रं शब्दस्य तै कथम् ।
पार्थिवानां घटादीनां प्रदीपादिथ तैजसः ॥' इति ।

द्वितीयं पक्षं दृष्टान्तद्वारा उपपादयति—

जो लोग दूसरा पक्ष मानते हैं । उनका मत है कि—

विषयस्य तु संस्कारस्तद्गन्धप्रतिपत्तये ॥ ७९ ॥

यथा विषयस्य तैलादेर्गन्धस्य—आतपेन, आक्षिप्तशुष्कायाश्च पृथिव्या गन्धस्य उदकेन, संस्कारः तद्गन्धप्रतिपत्तये पृथिवीगन्धप्रतिपत्तये क्रियते न घ्राणेन्द्रियस्य संस्कारः तथा सति संस्कृतासंस्कृतयोः पृथिवीगन्धयोर्मंदो न स्याद्विशेषाभावात् । तथा ध्वनिभिरपि शब्दस्यैव संस्कारः क्रियते न श्रोत्रस्येति भावः । यदाहुः श्लोकवार्तिककाराः—'सकृच्च संस्कृतं श्रोत्रं सर्वशब्दान् प्रबोधयेत् । घटायोन्मीलितं चक्षुः परं न हि न लुभ्यते ॥' इति ॥ ७९ ॥

जब पृथिवी धूम्र से नर जाती है और हम उसका गन्ध जानना चाहते हैं तब हम पर पानी गिरा कर उसके गन्ध का बहुत ठीक रूप से कर लेते हैं । वही गन्ध घ्राण के लिए विषय (पृथ्वी) में संस्कार करते हैं घ्राणेन्द्रियों में नहीं ॥ ७९ ॥

तृतीयं पक्षं दृष्टान्तद्वारा उपपादयति—

जो लोग तीसरा मत मानते हैं । उनका मत है कि—

चक्षुषः प्राप्यकारित्वे तेजसा तु द्वयोरपि ।

विषयेन्द्रिययोरिष्टः संस्कारः स क्रमो ध्वनेः ॥ ८० ॥

यथा चक्षुषः प्राप्यकारित्वे विषयदेशं गत्वा विषयग्राहकत्वं तेजसा आलोकेन प्रदीपादिना द्वयोरपि विषयेन्द्रिययोः विषयदेशं गतस्येन्द्रियस्य विषयस्य च

संस्कारः इष्टः स एव ध्वनेः अपि क्रमः तथैव ध्वनिविषयेऽपि मतत्रयं मन्त-
व्यमित्यर्थः ॥ दीपेन विषये तमोरूपावरणनिवृत्तिरूपः चक्षुषि च चक्षुरशिमवर्धनरूपः
संस्कारः क्रियते ध्वनिना च शब्दश्रोत्रेन्द्रिययोरतीन्द्रियः कश्चनसंस्कारः क्रियते
इत्येके। शब्दे शब्दाचारकस्थिर^१ वाद्यवपसारणरूपः श्रोत्रे च श्रोत्रमभिव्याप्य स्थित-
स्य कोष्ठयस्य वायोरपसारणरूपः संस्कारः क्रियत इत्यपरे इति तत्त्वम् ।

जेते चक्षुरिन्द्रिय विषय (घट) के समीप जाकर उसका ग्रहण करती है, किन्तु
अन्धकार में पड़े हुए घट का प्रत्यक्ष तब होता है जब दीपक की सहायता मिलती है । इससे
यद् मानना पड़ता है कि दीपक विषय (घट) और इन्द्रिय दोनों में संस्कार करता है ।
अर्थात् विषय से अन्धकार निवृत्ति और नेत्र में ज्योति की वृद्धि रूप संस्कार करता है ।
वैमे ध्वनि शी शब्द और श्रोत्रेन्द्रिय दोनों में ओर्द अतीन्द्रिय संस्कार करती है ॥ ८० ॥

अर्थ भावः—यः कश्चन पुरुषः सन्तमसे स्थितः आलोकस्थितं घटं पश्यति तत्र
चक्षुषः प्राप्यकारितया घटदेशगतं चक्षुरपि विषयमिवा लोकः संस्करोति न चक्षुर्मात्रं
तथा सति आलोकदेशस्थितोऽपि अन्धकारस्थं घटं पश्येत् न वा विषयमात्रं तथासति
सर्व्वैः आलोकस्थस्य विषयस्य ग्रहणं स्यात् विशेषाभावात् । विषयेन्द्रियसंस्कारपक्षे
तु न पूर्वोक्तपक्षद्वयदोषप्रसङ्गः । यदाहुः श्लोकवार्तिककाराः—‘द्वयसंस्कारपक्षेऽप्र-
मृषा दोषद्वये वचः । येनान्यतरवैकल्यात्सर्व्वैः सर्वो न गृह्यते ॥’ इति ॥

येषां बौद्धानां चक्षुर्विषयासंयद्धमेव चक्षुर्विषयग्राहकं यदि प्राप्य प्रकाशकं स्यात्-
तदा रसनादिवदधिष्ठानसंबद्धं गृह्णीयात् न चैवं गोलकासंबद्धग्रहणात् किं च यदि चक्षुः
प्राप्य गृह्णीयात् तर्हि स्वतोऽधिकपरिमाणवन्न गृह्णीयात् न खलु नखरज्जमिका परशुच्छेद्यं
क्षिनन्ति । एवं च गोलकस्य विषयदेशप्राप्यसंभवात् प्राप्यकारित्वानुरोधेन गोलकातिरि-
क्तस्य चक्षुषः परैरङ्गीकारो बृथेति गोलकमेव चक्षुः इति मतम् । तेषां विषयदेशस्थेना
लोकेन न चक्षुषः संस्कारसंभव इति ‘चक्षुषः प्राप्यकारित्वे’ इत्यनेन सूचितम् ।

वस्तुतस्तु अधिष्ठानासंबद्धार्थग्राहिण्याः प्रदीपप्रभावा इव चक्षुषोऽपि प्राप्य-
कारित्वम् पृथुतरग्रहणं च गोलकनिर्गतस्य महतश्चक्षुषः पृथ्वग्रत्वेऽपि प्रदीपप्रभावा
इवोपपन्नम् स्वाधिकपरिमाणग्राहिणा त्वगिन्द्रियेण व्यभिचारेण प्राप्यग्राहिणा नाधि-
कपरिमाणवद्ग्रहणमिति नियमे मानाभावाच्च प्राप्यकार्येव चक्षुरिति ग्रन्थ
कर्तुराकृतम् ॥ ८० ॥

स्फोटामिव्यक्तिविषये इव ध्वनिग्रहणत्रिषयेऽप्यभिव्यक्तिवादिनां मतत्रयमित्याह—
इसी प्रकार ध्वनि के ग्रहण के बारे में भी अभिव्यक्तिवादियों के तीन मत हैं ।

स्फोटरूपाविभागेन ध्वनेर्ग्रहणमिष्यते ।

१. स्थिरिति । कश्च पुनर्वायोः स्थिरत्वं सद्भागनिरिति हि त समाक्षते सत्यं सूक्ष्मत्वात्
पदार्थान्तराण्यचालयन् स्थिर इव भवतीति स्थिरामिधानम् । न च तत्र वायोः सद्भावे किं मान
व्यजनादिचालनेन वायूपलम्भ एव । न हि तत्र पार्विवं व्यजनं तदुपादानं व्यस्तास्तु वाद्यवयवा
व्यजनेन सदन्यन्त इत्येव युक्तम् ।

कैश्चिन् यथा जपाकुसुमरूपानुपक एव स्फटिकादिगुह्यते तथा ध्वनिरूपानु-
पक एव स्फोटो गृह्यते इति स्फोटरूपाधिभागेन तालवादिकरणाभिधानजन्यध्वन्य-
भिव्यक्तस्फोटस्वरूपामेदेन ध्वनेः प्राकृतध्वनेः प्रहणं प्रतिपत्तिः इष्यते स्वीक्रियते ।

डुअ लोको का मन है कि—स्फोट और प्राकृतध्वनि को धान एक रूप (अभेद रूप) से
रोगा है ।

तेषामिदमाकृतम्—यथा प्रभाकरादिकारणजन्यालौकाभिव्यक्तस्वस्तम्भरूपाधि-
भागेन आलोकस्य प्रतिपत्तिर्भवति नालोको न वा स्तम्भः परस्परं विभागेन ग्रहीतुं
शक्यते तथापि प्रभाकरजन्य आलोकः काष्ठादिजन्यस्तु स्तम्भादिरिति तयोर्भेदो
व्यवस्थाप्यते । तथा तालवादिकारणजन्यध्वन्यभिव्यक्तस्फोटस्वरूपाधिभागेन ध्वने,
प्रतिपत्तिर्भवति न ध्वनिर्नापि स्फोटः परस्परं विभागेन ग्रहीतुं शक्यते तथापि तालवा-
दिकारणजन्यो ध्वनिः नित्यत्वादकार्यश्च स्फोट इति अनयोर्भेदो व्यवस्थाप्यते न तु तयो-
र्भेदेन प्रहणम् केवलमेतदेष संभवति यत् आलोकजनिता स्तम्भादिप्रतिपत्तिः ध्व-
निजनिता तु स्फोटप्रतिपत्तिरिति । यद्वाहुः श्लोकवार्तिककाराः—‘नादेन संस्कृता-
च्छोष्यदा शब्दः प्रतीयते । तद्गुणश्लेषेण तस्य बोधं केचित्प्रचक्षते’ इति अश्रौत्र-
स्यापि वायुसंयोगविभागरूपस्य ध्वनेः शब्दोपश्लेषेण प्रहणमिति भावः ॥

इसका तात्पर्य यह है कि—जैसे प्रकाश में खम्भे को देखने पर खम्भे और प्रकाश का
अलग-अलग ज्ञान नहीं होगा वैसे तालु आदि स्वार्थों से उत्पन्न ध्वनि द्वारा व्यह्वन स्फोट का
भी ध्वनिसे अलग ज्ञान नहीं होगा। फिर भी जैसे प्रकाश को सूर्यजन्य और खम्भे को काष्ठजन्य
मानते हैं वैसे तालु आदि कारणों से उत्पन्न ध्वनि और निरव्य अकार्य स्फोट के भेद भी माने
जाते हैं ॥ ८०३ ॥

कैश्चिद्ध्वनिरसंवेद्यः स्वतन्त्रोऽन्यैः प्रकल्पितः ॥ ८१ ॥

कैश्चित्तु यथा विषयप्रतिपत्तिं जनयन्त्यर्पिन्द्रियाणि असंवेद्यानि तथा स्फोटप्र-
तिपत्तिं जनयन्नपि ध्वनिरसंवेद्य इष्यते विषयप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्याऽनुमेयं किमपी-
न्द्रियं नाम अस्तीति यथा कार्यदसंनादवगम्यते तथा स्फोटोपलब्ध्यन्वयानुपपत्त्या
कश्चिदत्यन्तापरोक्षो ध्वनिर्नाम स्वकारणज्ञोऽस्तीत्यनुमीयते । पित्तानवगमेऽपि पित्तग-
ततित्कत्वेन मधुरोपलम्भवत् पित्तगततेन पीतलरूपेण शङ्खोपलम्भवच्च ध्वनेरवगमेऽपि
ध्वनिरूपमिन्द्रितः शुद्धः स्फोट उपलभ्यते न ध्वनिः वायोरश्रौत्रवेन भीमांशकाभिमतस्य
वायुसंयोगविभागरूपस्य संयोगविभागविशिष्टवायुरूपस्य वा मस्याश्रौतत्वादिनि तेषां
भावः । भेदांघातस्थलेऽपि स्फोट एव भेरीताडनाभिव्यक्तः श्रोत्रप्राप्तः शब्दानां चि-
राचरोपलब्धिकरात्स्वमहत्त्ववान् वैकृतध्वनिरेश्वरिणादिना लक्ष्यते इति ध्येयम् ।
तदुक्तं श्लोकवार्तिके ‘नैव वा प्रहणं तेषां शब्दे बुद्धिस्तु तद्भवान्’ इति तेषां-
ध्वनीनाम् । अगृहीतेऽपि ध्वनिरूपे व्यञ्जके तद्भवात्तन्वत्तामात्रेण शब्दप्रहण-
मित्यर्थः ।

अन्यैः दूरादुपलब्धौ स्वतन्त्रः शुद्धः स्फोटमिश्रितः ध्वनिः^१ प्रकल्पितः
इष्यते केवलो ध्वनिरेव गृह्यते वैयाकरणैः शब्दविशेषो ध्वनिर्न वायवो वायुसंयोगा
वा इत्यभ्युपगमेन ध्वनेः श्रौत्रत्वात् । तदुक्तं श्लोकवार्तिके 'ननु यस्य द्वयं श्रौत्रं
तस्य बुद्धिद्वयं भवेत्' इति । यस्य—वैयाकरणस्य, द्वयं ध्वनिः स्फोटश्च, श्रौत्रं व्यङ्ग्यं
व्यञ्जकं च श्रौत्रप्राह्यम् इत्यर्थः ॥

दूसरे लोगों का मत है कि—ध्वनि असवेद्य है (अर्थात् अज्ञेय है) और उसकी अनुमान
द्वारा प्रतीति होती है और तीसरा मत है कि स्फोट से अमिश्रित (अर्थात् पृथक्) ध्वनि
का स्वतन्त्र रूप से ग्रहण होना है ।

स्पष्टश्चायं पक्षः तपरसूत्रे 'ध्वनिः स्फोटश्च शब्दानां ध्वनिस्तु खलु लक्ष्यते । अल्पो
महांश्च केषांचिदुभयं तत्स्वभावतः ॥' इति ग्रन्थेन भाष्ये । ध्वनिः स्फोटश्चेति = व्यञ्ज-
को व्यङ्ग्यश्चेत्यर्थः । शब्दानां व्यङ्ग्यानां संबन्धी व्यञ्जकत्वेन यो ध्वनिः स एव महानल्पश्च
लक्ष्यते व्यङ्ग्यस्त्वभिन्नकाल एवेत्यर्थः । उभयमिति । व्यङ्ग्यो व्यञ्जकश्च प्रमाणेन स्व-
भावतः सिद्धावित्यर्थः । केषांचिदिति । व्यक्तानामुभयं गृह्यते अव्यक्तानां तु ध्वनिरेव
इति प्रदीपः । अत्रोद्योतः 'उभयमित्यागृह्या' योजनीयम् उभयं गृह्यत इति
शेषः । तेन व्यक्तवाचामुभयम्^२ अव्यक्तवाचां वर्णधर्मानाकान्तध्वनिरेवेत्यर्थः । ध्व-
निपदेन प्राकृतवैकृतातुभावपि उच्येते । ग्रहणकर्माभूतमुभयं तु प्राकृतध्वनिस्फोटरूपम् ।
वैकृतस्याल्पत्वादि चिराच्चिरोपलब्ध्यनुमेयमिति बोध्यम्' इति ॥

तदयं निष्कर्षः—ध्वनिः केवलमगृह्यमाणोऽपि स्फोटोपश्लिष्टः गृह्यते इत्येके ।
ध्वनिर्न गृह्यते तद्रूपरूपितं स्फोटमात्रं तु गृह्यते इत्यपरे । अव्यक्तानां ध्वनिरेव व्यक्तानां
तूभयम् गृह्यते इत्यन्ये ।

केचित्तु 'स्वतन्त्रोऽन्यैः प्रकाशक' इति पाठमभिप्रेत्य तस्य दूरत्वदोषास्फोट-
स्वरूपानवधारणे केवलो ध्वनिरुपलभ्यते तत्रापि स्फोटो भासत एव किन्तु दूरत्वदोषा-
दस्फुटः यथा दूरत्वदोषात् प्रकाशमानस्यापि चन्द्रमसोऽल्पपरिमाणतया ग्रहणमित्यर्थं
संगिरन्ते ॥ ८१ ॥

इनमें दूसरे मत का तात्पर्य यह है कि जैसे इन्द्रियों से विषय का ज्ञान होता है किन्तु
इन्द्रियों का प्रत्यक्ष नहीं होना और विषय प्रतीति किससे होती है इस भिदासा की निवृत्ति के
लिए इन्द्रिय का अनुमान करना पड़ता है, वैसे स्फोट की प्रतीति के कारण की कलना में
अन्ययानुपपत्ति से अपरोक्षध्वनि का अनुमान करते हैं ।

१. स्याद्वादरत्नाकरकारास्तु—यदा केवलरूपरूपादिनादिकरणे वाकारादिविशेषावगमः तदा
स्वतन्त्रो ध्वनिः प्रतीयते अकारादिव्यक्तवर्णप्रतीते तु स्फोटो स्पष्टः प्रतीयते इति व्याचक्षते ।

२. एकस्य उभय वर्तते इत्यर्थः अपरस्य उभयं गृह्यत इत्यर्थः ।

३. वायुगुणो ध्वनिः वायौ कर्णविवर प्राप्ते सद्युक्तमववायेन श्रोत्रं संस्कृत्य तेन गृह्यमाणः
कदाचिद्वर्णरहितः केवलो गृह्यते कदाचिद्वर्णानभिव्यञ्जन् तदुपश्लिष्टः प्रतीयते प्रमारूपवत् अस्ति दि
वर्णोच्चारणे ध्वन्युपलब्धिः दूरादिभिन्नेषु वर्णरहितध्वन्युपलब्धिदर्शनात् ।

तीसरे मन्त्र का तात्पर्य यह है कि अव्यक्त शब्दों की ध्वनि ही गृहीत होती है और व्यक्त की ध्वनि के साथ स्फोट भी गृहीत होता है ॥ ८१ ॥

ननु एको ध्वनिर्न स्फोटाभिव्यक्तिसमर्थः द्वितीयध्वन्नुच्चारणार्थक्यापातात् न ध्वनिसमुदायः ध्वनीनामुपपन्नप्रवृत्तितया समुदायाभावान् किन्तु पूर्वपूर्वध्वनिजनितभिः स्वजन्यसंस्कारद्वारा करणभूताभिर्बुद्धिभिः सहकृतेनान्त्यध्वनिना स्फोटः स्फुटं प्रकाशत इत्यत्र दृष्टान्तमाह—

एक ही ध्वनि स्फोट को व्यक्त करने में समर्थ नहीं हो सकती क्यों कि दूसरी ध्वनियों सहित हो जायगी। ध्वनि समुदाय भी स्फोट को व्यक्त नहीं कर सकता क्यों कि ध्वनियों उत्पन्न और नष्ट होती हैं फिर समुदाय मिल नहीं सकता फिर भी ध्वनि से स्फोट का प्रश्न होता है ?

यथाऽनुवाकः श्लोको वा सोढत्वमुपगच्छति ।

आवृत्त्या न तु स ग्रन्थः प्रत्यावृत्ति निरूप्यते ॥ ८२ ॥

यथा अनुवाकः मन्त्रसमूहः श्लोको वा आवृत्त्या चरमावृत्त्या पुनः पुनरावर्तनैरिति वा अस्मिन्पक्षे आवृत्त्येति ज्ञातावेकवचनम् सोढत्वं सोढुं शक्यत्वं स्वीकार्यत्वं गुरुच्चारणनूच्चारणमन्तरापि स्वेच्छया पठनयोग्यताम् उपगच्छति प्रत्यावृत्ति तु सः अनुवाकरूपः श्लोकरूपो वा ग्रन्थः न निरूप्यते न बुद्धिविषयो भवति न सोढत्वं यातीति यावत् प्रथमाद्यावर्तने श्लोकस्य स्फुटावभासाभावेऽपि अनेकावृत्तौ स्फुटावभासो भवति । एवं प्रत्येकं ध्वनिभिः स्फोटस्य स्फुटावभासाभावेऽपि चरमवर्णध्वनिना स्फुटावभासो भवतीति भावः ॥ ८२ ॥

जैसे मन्त्रों का समूह या एक श्लोक बार बार पढ़ने के बाद (बिना किसी सहायता के) पढ़ने योग्य हो जाता है । किन्तु प्रत्येक आवृत्ति में वह बुद्धि का विषय या पढ़ने योग्य नहीं बनता ॥ ८२ ॥

दार्ष्टान्तिकमाह—

प्रत्ययैरनुपाख्येयैर्ग्रहणानुगुणैस्तथा ।

ध्वनिप्रकाशिते शब्दे स्वरूपमवधार्यते ॥ ८३ ॥

तथा अनुपाख्येयैः प्रत्येकं स्फुटं स्फोटाप्रकाशतया इदं तदित्यव्यपदेश्यैः तथापि ग्रहणानुगुणैः अन्त्यध्वनिजन्यव्यक्तस्फोटग्रहणोन्मुपैः प्रत्ययैः पूर्वपूर्वध्वनिजनितबुद्धिभिः सह ध्वनिप्रकाशिते अन्त्यध्वनिना प्रकाशिते शब्दे स्वरूपं स्वभाविकं रूपम् अन्त्यस्फोटस्वरूपम् अवधार्यन्ते स्फुट निधीयते ॥

जैसे प्रत्येक ध्वनि स्फुट रूप से स्फोट की प्रकाशिका नहीं है किन्तु स्फोट के ग्रहण के लिए उन्मुख पूर्व पूर्व ध्वनियों से अन्य बुद्धि के माध्यम अन्त्य ध्वनि से प्रकाशित शब्द में जब स्फोट वा स्फुट स्वरूप प्रकाशित होना है तब स्फोट का रूप एतत् समझ लेते हैं ।

एतदुक्तं भवति—यथा प्रत्येकमावृत्तिभिः श्लोकः स्फुटगणयभायमानोऽपि चर-

भावृत्या स्फुटमवभासते तावतापि न प्राथमिक्य आवृत्तयो निरर्थिका चरमावृत्या-
श्लोकस्य स्फुटावभासे जननीये तासां सहकारितोपगमात् । एवं प्रत्येकं ध्वनिभिः
स्फोटः स्फुटमनवभासमानोऽपि अन्तिमध्वनिना स्फुटमवभासते तावतापि न प्राथ-
मिका ध्वनयो निरर्थकाः अन्तिमध्वनिना स्फोटस्य स्फुटावभासे जननीये तेषां
सहकारितोपगमादिति ॥

इदमत्र तत्त्वम्—प्रत्येकं ध्वनयो न पदात्मानं स्फोटमवद्योतयन्ति अप्रकाशात्
अवद्योतने वा उत्तरध्वनिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् अवयवशः स्फोटाभिव्यक्तिश्चानुपपन्ना स्फो-
टस्य निरवयवत्वात् प्रत्येकमशक्तौ च समुदायेऽप्यशक्तिः क्रमजन्मनामनवाप्तयौगपद्या-
नां समुदायासम्भवश्चेति कथं स्फोटस्य ध्वनिभिरभिव्यक्तिरिति चेदुच्यते प्रत्येकमेव
ध्वनयोऽविकलं (कृत्स्नं) स्फोटमभिव्यज्जन्ति न चेतर्ध्वनिवैयर्थ्यम् अभिव्यक्तिभेदात् ।
तथाहि^१ सर्वान्तिमात्प्राग्भाविनो ध्वनयोऽनुपजातसंस्कारविशेषस्य प्रतिपत्तुरव्यक्त-
पदग्रहणसमर्थाः सर्वान्तिमध्वनिजनिप्यमाणव्यक्ततरपदग्रहणानुगुणसंस्कारोत्पादिकाः
बुद्धीः प्रादुर्भावयन्ति । सर्वान्तिमस्तु ध्वनिः प्राक्तनध्वन्युपजाताव्यक्तपदानुभवजन्य-
सकलसंस्कारसहकृतः स्फुटतरविनिविष्टस्फोटविम्बमिव^२ प्रत्ययमभिव्यक्ततरमुद्भावयति
यथा रत्नपरीक्षकस्य प्रथमेन विज्ञानेनाव्यक्तम् अनुपाख्येयरूपः प्रत्ययैरुपजातसंस्का-
रायां बुद्धौ क्रमेण चरमे विज्ञाने प्रकाशते रत्नतत्त्वम् । एतदेव—‘शब्दार्थप्रत्ययानाम्’
[३ पा० १७ सू०] इति योगसूत्रे ‘पदं पुनर्नादानुसंहारबुद्धिनिर्ग्राह्यम्’ इति
व्यासभाष्यप्रतीकमुपादाय ‘यथाप्रतीतिसिद्धान् नादान् वर्णान् प्रत्येकं गृहीत्वाऽनु-
पश्चाद् या संहरति एकत्वमापादयति गौरित्येतदेकं पदमिति तथा पदं गृह्यते यद्यपि
प्राच्योऽपि बुद्ध्यो वर्णाकारं पदमेव प्रत्येकं गोचरयन्ति तथापि न विशदं प्रथते चरमे
तु विज्ञाने तदतिविशदमिति नादानुसंहारबुद्धिनिर्ग्राह्यत्वमुक्तमिति घाचस्पतिमि-
श्रैरुक्तम् ॥ ८३ ॥

जैसे बालक जब कोई सूत्र मन्त्र या श्लोक पढ़ता है । तब अपने गुरु के साथ साथ रटता है ।
जितनी बार गुरु जी पढ़ने हैं उतनी बार ही पढ़ता है । कुछ देर रट लेने के बाद वह बालक
गुरु की सहायता के बिना भी रटने लगता है और उसे श्लोक का ठीक ज्ञान हो जाता है ।
वह ज्ञान पहले की दूसरी आदि आवृत्तियों में न रहने पर भी अन्तिम आवृत्ति में हो जाता है
फिर भी पहले की आवृत्तियों निरर्थक नहीं हैं किन्तु सहायक हैं । जैसे प्रत्येक ध्वनियों से स्फोट
यद्यपि स्पष्ट नहीं प्रतीत होता और अन्तिम ध्वनि से स्पष्ट प्रतीत होता है फिर भी पहले की
ध्वनियों स्फोट की प्रतीति में सहायक हैं निरर्थक नहीं ॥ ८३ ॥

१. भूषणकारास्तु—एत्येकमेव सयोगा व्यवज्ञाः । परन्तु केचिद्भवेन केचिदौत्वेन केचिदि-
सर्गन्वेनेत्यनेके प्रकारैरित्येव स्फोटग्रहणमाहुः ।

२. स्फुटतरतया विनिविष्टः स्फोटात्मा विम्बो यस्मिन् प्रत्यये तम् । स्फोटस्य विम्बस्य
प्रतिविम्बरूपा वर्णाः यथा किल मुखदेविम्बस्य विवर्ताः कृपाणादिगता इत्यन्ते एवमेकस्य
स्फोटात्मनो विवर्ता वर्णा इति भावः ।

पूर्वोक्तं शब्दस्वरूपावधारणं स्पष्टयति—

इते ही स्पष्ट करते हैं—

नादैराहितवीजायामन्त्येन घनिना सह ।

आवृत्तपरिपाकायां बुद्धौ शब्दोऽवधार्यते ॥ ८४ ॥

नादैः पूर्वपूर्वध्वनिभिः आहितवीजायाम् आहितं समर्पितं बीजं भावना य-
स्यां सा तस्याम् आवृत्तपरिपाकायाम् आवृत्तोऽभ्यस्तः परिपाको यस्यां सा तस्यां
आवृत्तोऽवधारणविघ्नमूलस्य रागादिकपायस्य परिपाकः परिषाचनयस्यामिति वा प्रथमेन
ध्वनिना त्रिद्विधावनावीजमाहितं तेन च कश्चित् परिपाकः कार्यजननशक्तिविशेषः आ-
हितः पूर्वं द्वितीयेन एवं तृतीयेन ध्वनिना ततः उद्बुद्धमंकारायां बुद्धौ अन्तःकरणे
अन्त्येन घनिना सह अन्त्यध्वन्यवधारणसमकालं शब्दोऽवधार्यते यत्राऽन्त्यो-
ध्वनिरवधार्यते तदा गौरित्येवं शब्दोऽवधार्यते इत्यर्थः । उत्तरोत्तरवर्गोपलब्धिवेला-
यामपि पूर्वपूर्ववर्गाः स्मृत्याऽनुसन्धीयन्ते तेनान्त्यवर्गोपलब्धवाचि पूर्वैः स्मर्यन्ते तेन धर्मं
मदूपात्त्यवर्गविषये प्रत्यक्षा पूर्वेषु चान्तीतेषु स्मृतिरूपा इति प्रत्यक्षस्मरणान्मिकाचित्र-
रूपा बुद्धिः सा च 'चित्तरूपा च तां बुद्धिमन्त्रमङ्गणोचराम्' इति श्लोकवार्तिके उच्यते
तथा बुद्ध्या गौरित्येवं गकारादिविलक्षणं शब्दान्तरं प्रत्यक्षस्मरणमभ्यन्ते इति भावः ।

इसी प्रकार तार (पूर्व पूर्वध्वनि) से ध्वनि में एक प्रकार की भावना उत्पन्न होती है
जिसे आवृत्ति से उसमें कार्य उत्पन्न करने की शक्ति आती है इस प्रकार उद्बुद्ध संस्कार वाली
बुद्धि में अन्त्यध्वनि के साथ शब्द का ज्ञान ठीक रूप से होता है ॥

सात्येयं यह है कि किसी वाक्य के उच्चारण में जब तक अन्तिम वर्ग नहीं उच्चरित होता
तब तक वाक्यार्थ बोध नहीं हो सकता किन्तु अन्तिम वर्ग तक पूर्वपूर्व ध्वनियों का अवधान ही
जाता है । अतः शब्द का अवधारण काने के लिये मानना पड़ता है कि तार (पूर्वपूर्व ध्वनि)
से एक भावना बीज उत्पन्न होता है उससे एक प्रकार का परिपाक (कार्यजनन शक्ति विशेष)
उत्पन्न होता है इसी प्रकार द्वितीय और तृतीय ध्वनि से भी भावना बीज और परिपाक की
उत्पत्ति होती है फिर संस्कार के उद्बुद्ध हो जाने पर अन्तःकरण में अन्तिम ध्वनि के अव-
धारण के साथ साथ शब्द का भी अवधारण हो जाता है । इस प्रकार उत्तर उत्तर के वर्गों की
अवधारण के लिये भी पूर्वपूर्व वर्गों की शक्ति का अनुसन्धान बना रहता है इतीन्द्रि अन्तिम
ध्वनि के उपरान्त काल में पूर्व पूर्व ध्वनियों स्मृति में बनी रहती हैं । तिसरे यह अन्तिम
वर्ग के विषय में प्रत्यक्ष और पूर्वपूर्व वर्गों के विषय में स्मृति रूप है । अतः प्रत्यक्ष और स्मरण-
जन्य होने से चित्ररूपा बुद्धि से हीः इस प्रकार का गकार, ओकार और विसर्ग से विच्छिन्न
स्मरण का ध्वन्युत्पन्न हो जाता है ॥ ८४ ॥

यद्वा अन्त्येन घनिना सह नादैः पूर्वपूर्वध्वनिभिः आहितवीजायां बुद्धौ
पश्चिमध्वन्यवन्तरं शब्दः 'गौः इत्येकं पदम्' इति अवधार्यते इत्यर्थः । इदं आवधा-
रणं समन्तवर्गविषयं स्मरणरूपम् । यद्वाहुः श्लोकवार्तिककारात् — 'अन्त्यवर्गोऽपि
विज्ञाते पूर्वसंस्कारकारितम् । स्मरणं योगपक्षेण सर्वेष्वन्ये प्रथमते । सर्वेषु चैवम-

यैषु मानसं सर्ववादिनाम् । इति परमार्थस्तु प्रत्यक्षज्ञानमेवेदं न स्मरणं ध्वनिसंस्कृतश्रोत्रेन्द्रियजन्यत्वात् अन्यथा शब्दस्य स्फोटप्रकाशो नोपपद्येतेति मन्तव्यम् ॥ यद्यपि पूर्वं क्रमेण ज्ञानं जातं तथापि अन्तिमध्वनिज्ञानानन्तरं समुच्चयात्मकं सर्ववस्तुविषयं ज्ञानं भवति । न चैवं सरो रस इत्यादावविशेषप्रसङ्गः; उपलब्धिक्रमारोपेण क्रमवन्तो ध्वनयः प्रतीताः पश्चाद्युगपरस्मर्यमाणा अपि तत्क्रमेण स्मृताः स्फोटमवबोधयन्तीति ।

अथवा—अन्तिमध्वनि के साथ नाद (पूर्वपूर्वध्वनि) से उत्पन्न भावना वाली बुद्धि में अन्तिमध्वनि के बाद 'गौ' इस शब्द का निधय होता है । इस मत में केवल स्मरण के द्वारा ही शब्द का अवधारण होता है ।

नादो नाम वर्णान्तिरिक्तो वर्णव्यञ्जको वायवीयाः संयोगविभागाः संयोगविभागविशिष्टा वायव्ये वा 'वायवीयाः संयोगविभागाः शब्दमभिव्यञ्जयन्तो नादशब्दवाच्याः' इति शाबरभाष्यात् 'नादो वायुगुणस्तद्वान् वायुर्वा यदि कल्प्यते' इति श्लोकवार्तिकत्वात् 'वायवीयास्संयोगविभागाः संयोगविभागविशिष्टो वायुर्वा नादो न तु शब्दविशेष' इति न्यायरत्नाकराच्चावगम्यते । न च वायोरश्रावणत्वाद्वायवीयस्य नादस्य श्रोत्रत्वं न स्यात् ततश्च शङ्खादिनादानां श्रवणं न स्यादिति वाच्यम् वायूनां नानास्वाभ्युपगमेन केषांचिद्वायूनां श्रावणत्वमभ्युपगम्य शङ्खघोषादेः श्रावणत्वाभ्युपगमात् । तदुक्तं श्लोकवार्तिके—'मरुतामेव नानास्वाद् घोषधुस्युपपादनम्' इति ह्रस्वत्वादिकं च तद्गतो धर्मः वर्णेष्वारोप्यते इति मीमांसकाः । एतन्मतमेवानुसृत्य 'प्रत्येकमेव वायुसंयोगा व्यञ्जका' इति भूषणसारः ॥

नादो हि न वाद्यत्वात् तत्संयोगविभागात्मा वा किंतु वायुगुणः शब्दविशेषो ध्वनिरिति चोच्यते । द्विविधो हि शब्दो वर्णो ध्वनिश्च । द्वयोरनुगतं शब्दत्वम् । वर्णत्वं ध्वनित्वं च तदवान्तरसामान्ये । वर्णविशेषा गकारादयः, ध्वनिविशेषाः शङ्खघोषादयः । ध्वन्यात्मकश्च शब्दो वायुगुणः श्रोत्रप्राज्ञः । तदुक्तं श्लोकवार्तिके 'ध्वनीनां श्रोत्राप्राज्ञत्वं तस्मात्केचित्प्रचक्षते' इति । स एव च वर्णात्मकानां गकारादीनामभिव्यञ्जकः प्रभारूपमिव भावान्तराणामिति मीमांसकैकदेशमतम् ।

वैयाकरणा अपि नादस्य वायुगुणत्वं शब्दत्वं चातिष्ठन्ते । तत्रैतावान् विशेषः यद्वैयाकरणाः वाचकत्वरूपध्वनिसादृश्यान्नादपदेन ध्वनिपदेन च अव्यक्तं शब्दविशेषमिव वर्णानपि गृह्यते । मीमांसकास्तु—अव्यक्तं शब्दविशेषमेव नादपदेनाचक्षते न वर्णानिति, तथाहि—'येनोच्चारितेन' इति भाष्यव्याख्यावसरे कैयटेन 'स्फोटो नादव्यञ्जय' इत्युक्तम् । उद्योतकृता 'नादो-वर्ण' इति व्याख्यानात् 'अथ वा प्रतीतपदार्थकः' इति महाभाष्यप्रतीकमुपादाय 'लोके व्यवहर्तुं पदार्थबोधकत्वेन प्रसिद्धः श्रोत्रेन्द्रियप्राज्ञत्वाद्घूर्णरूपध्वनिसमूह एव शब्द इत्यर्थ' इत्युद्योतात् 'पदं पुनर्वाचकं नादानुसंहारबुद्धिनिर्माह्यम्' इति योगभाष्यव्याख्यावसरे 'यथा प्रतीतिसिद्धान् नादान्वर्णान् प्रत्येकं गृहीत्वा अनु पश्चाद्या संहृत्येकत्वमापादयति गौरि-

त्येतदेकं पदमिति तथा पदं गृह्यते' इति घाचस्पतिमिश्रलेखात् 'शब्दार्थप्रत्या-
यानाम्' इति योगसूत्रव्याख्यावसरे 'स च वर्णरूपोऽप्यवाचकत्वाद् ध्वनिरित्युच्यते'
इति 'नादाख्यगकारादिवर्णान्' इति च नामेशभट्टलेखात् 'शब्दश्च वायुगुणो ना-
कासगुणः अत एव भाष्ये आकाशदेशः शब्द इत्युक्तमिति मञ्जूपायां निरूपितत्वा-
द्यावगम्यते । ध्वनिः शब्दरूपता च 'अथ वा प्रतीतपदार्थको लोके ध्वनिः शब्द
इत्युच्यते' इति महाभाष्ये उक्ता । 'बुधैर्वैयाकरणैः प्रधानीभूतस्फोटरूपव्यङ्ग्यव्य-
ञ्जकस्य शब्दस्य ध्वनिरिति व्यवहारः कृत' इति कान्यप्रकाशकृता । 'ननु यस्य द्वयं
औत्रं तस्य बुद्धिद्वयं भवेत्' इति भट्टपादकारिकाव्याख्यावसरे तत्त्वसंग्रहटीकायां पञ्चि-
काख्यायां 'यस्य-वैयाकरणपादेषोपात्मको ध्वनिर्ध्वञ्जको ननु वायवीयसंयोगविभागा-
त्मक' इति कमलशीलेन चानूदिता ॥ ८४ ॥

ननु यदि ध्वनिभागाः प्रत्येकं कृत्स्नमेव शब्दं व्यञ्जयन्ति तर्हि वर्णेषु वर्णावय-
वाः पदे वर्णा वाक्ये पदानि च कथमवभासन्ते तत्र तेषां तदभिष्यञ्जकध्वनीनां चा-
भावादत आह—

यद्यपि ध्वनियो पूर्ण शब्द को व्यक्त करती है तथापि वर्णों में वर्णावयव, पदों में वर्ण
और वाक्य में पदों को प्रतीति होती है, क्योंकि—

असत्त्वान्तराले याञ्छब्दानस्तीति मन्यते ।

प्रतिपत्तुरशक्तिः सा ग्रहणोपाय एव सः ॥ ८५ ॥

अन्तराले—ध्वन्युत्पत्तिस्फुटशब्दग्रहणयोर्मध्ये निर्भागेषु अक्रमेषु वर्णपदवाक्येषु
ध्वनिभिरभिन्न्यमानेषु वर्णेषु वर्णावयवसरूपाः पदेषु वर्णसरूपाः वाक्येषु पदसरूपाः
बुद्धयो जायन्ते ताभिश्च बुद्धिभिः प्रतिपत्ता भागभूतान् असत्तः वर्णेषु पदेषु वाक्येषु च
अविद्यमानान् यान् शब्दान् वर्णावयवान् पदानि च अस्तीति मन्यते सा प्रति-
पत्तुरशक्तिः असामर्थ्यम् तैः शब्दैरनंशस्फोटग्रहणानुमता तद्दशाद्यान्तराले शब्दा-
भिमानः । न च ते वस्तुतः सन्ति किन्तु सः अन्तराले शब्दग्रहणरूपो भ्रमः अक्रमस्य
सत्यस्य स्फोटस्य ग्रहणोपाय एव । यथा आराद्भनस्पती मिथ्याभूतहस्तिप्रत्यय-
प्रवाहः सत्यवनस्पतितत्त्वप्रतिपत्तिहेतुस्तथा भागावभासिन्यो वर्णपदविषया मिथ्या-
बुद्धयः सत्यस्फोटप्रतिपत्तिहेतव इति तत्त्वम् ॥ ८५ ॥

ध्वनि की उत्पत्ति और शब्द के स्पष्ट ग्रहण के बीच के काल में जो अवयव वर्ण, पद और
वाक्य में नहीं है किन्तु वर्णावयव, वर्ण और पद के रूप में प्रतीत होते हैं । वह समझने
काले की अशक्ति है । जिससे वह निरंशस्फोट का ग्रहण नहीं कर पाता । वास्तव में वे वर्णावयव
आदि शब्द में नहीं हैं । किन्तु यह बीच में जो शब्द भ्रम होता है वह स्फोट के ग्रहण में
सहायक बनता है और स्फोट के ग्रहण का उपाय है । जैसे दूर के पेड़ को भ्रम से हाथी समझ
लिखा जाय फिर उसके ठीक रूप समझने के प्रयत्न करने पर यह पता चल जाना है कि वह
पेड़ है । जैसे वर्णादिकों में जो विभाग की प्रतीति होती है वह असत्य है वही असत्य से
सत्य स्फोट की प्रतीति होती है ॥ ८५ ॥

ननु स्फोटस्यैकत्वे पदानां वाक्यानां च भेदः किंनियन्धन इत्यत आह—
स्फोट एक है फिर भी वर्ण, पद, वाक्य आदि भेद उचित हैं । क्योंकि—

भेदानुकारः ज्ञानस्य वाचथोपप्लवो ध्रुवः ।

क्रमोपसृष्टरूपा वाग् ज्ञानं ज्ञेयव्यपाश्रयम् ॥ ८६ ॥

यतः अभिन्नमपि ज्ञानं ज्ञेयव्यपाश्रयं किञ्चन ज्ञेयं विषयीकृत्यैव व्यवहारवि-
षयः यतश्च अक्रमापि स्फोटरूपा वाक् क्रमेण घटः पटः इत्यादिध्वनिगतभागक्रमेण-
उपसृष्टं संक्षिष्ट रूपं यस्याः सा क्रमोपसृष्टरूपा व्यञ्जकध्वनिविशेषगतक्रमेणैवो-
पलब्धियोग्या अतः घटज्ञानं पटज्ञानमिति ज्ञेयरूपोपमाहितया ज्ञानस्य घट इति
पट इति व्यञ्जकध्वनिगतक्रमोपमाहितया वाचश्च भेदानुकारः भेदरूपानुगमरूपः
ज्ञाने विषयावभासरूपः स्फोटे वर्णपदावभासरूप उपप्लवः उपसर्गः कल्पना
ध्रुवो नियत इत्यर्थः ॥ अत्र अप्रकृतज्ञानभेदनिरूपणस्यासम्बद्धत्वं माभूदिति 'ज्ञान-
स्यैव वाचो भेदानुकाररूप उपप्लव' इति उपमालङ्कारो व्यङ्ग्य इति ध्येयम् ।

जैसे ज्ञान एक है किन्तु व्यवहार में किन्ना ज्ञेय में नियत है । वैसे अक्रमस्फोट रूपी वाक्
भी व्यञ्जक ध्वनिक्रम से प्रतीत होगी है अतः ज्ञेयरूपता स्वीकार करने वाले ज्ञान का और घट
पट आदि व्यञ्जक ध्वनि गत क्रम वाली वाणी का भेदानुकार (अर्थात् ज्ञान में विषयावभासरूप
और स्फोट में वर्णपदावभासरूप) उपसर्ग की कल्पना भी नियत है ।

एतदुक्तं भवति—यथा विवादाध्यासिता संविस्वाभाविकभेदशून्या उपाधि-
परामर्शमन्तरेणाविभाव्यमानभेदत्वाद्गगनयदिति अनुमानेन एकस्या एव संविदो गग-
नस्त्वेवौपाधिभेदेन घटज्ञानं पटज्ञानमिति व्यवहारोपपत्तौ न वास्तवो भेदः ।
तथा एकस्यैव स्फोटस्य व्यञ्जकध्वनिगतक्रमविशेषोपाधिक एव घट इति पट इति
स्फोटभेदावभासो न वास्तव इति वर्णपदवाक्यव्यपदेश्याः त्रयः स्फोटा निरवयवाः
सन्तोऽपि अविद्योपदर्शितालीकावयवाः अन्योन्यमत्यन्तविलक्षण एव नानाप्रकाराः
प्रतीयन्ते । यदाहुः—सद्ब्रह्मकाराः 'ज्ञेयेन न विना ज्ञानं व्यवहारेऽवतिष्ठते । नाल-
ब्धक्रमया वाचा कश्चिदर्थाऽभिधीयत' इति ॥ ८६ ॥

तात्पर्य यह है कि ज्ञेय के बिना ज्ञान व्यवहार में नहीं भासकता और स्फोट के एक होने
पर भी उस में भेद के बिना कोई कार्य चल ही नहीं सकता ॥ ८६ ॥

'ग्रहणोपाय एव सः' इत्यनेन ध्वनिभिर्व्यक्तेषु वर्णपदवाक्यस्फोटेषु वर्णं वर्णावयव-
सरूपभागाभिनिवेशिनी पदे वर्णसरूपभागाभिनिवेशिनी वाक्ये पदसरूपभागाभि-
निवेशिनी बुद्धिर्जायमाना अक्षण्डस्फोटग्रहणोपाय इत्युक्तं तदुदष्टान्तेनोपपादयति—

इसे उदाहरण द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

यथाद्यसंख्याग्रहणमुपायः प्रतिपत्तये ।

संख्यान्तराणां भेदेऽपि तथा शब्दान्तरश्रुतिः ॥ ८७ ॥

यथा संख्यान्तराणां शतत्वादीनाम् भेदेऽपि एकत्वादितः शतत्वादेर्भिन्नत्वेऽपि

आद्यसंख्याग्रहणम् एकत्वादीनां संख्यानां ग्रहणम् ज्ञानं प्रतिपत्तये शतत्वादीनां उपायः तथा वाक्यस्फोटप्रतिपत्तये शब्दान्तरश्रुतिः अत्रान्तरदेवदत्तादिपदध्रवणमुपाय इत्यर्थः । शतत्वादिसंख्याया अयमेकः अयमेक इत्येवंरूपापेक्षात्रुद्धिसन्धत्वेन प्रकारान्तरेण ग्रहीतुमशक्यतया तद्ग्रहणेच्छायामेकत्वादिसंख्याग्रहणं तद्ग्रहणोपायः प्रथमं गृह्यते ततश्चरमैकत्वप्रत्ययेण सतोऽप्यन्तविलक्षणयाः शतत्वादिसंख्यायाः प्रत्यक्षम् एवं वाक्यस्फोटस्य वर्णपदभिन्नत्वेऽपि वर्णपदग्रहणं अक्षण्डवाक्यप्रत्यक्षोपाय इति भावः ॥ ८७ ॥

जैसे सी संख्या और एक संख्या परस्पर भिन्न है फिर एक संख्या का ज्ञान सी संख्या के ज्ञान में सदायक है । वैसे वाक्य स्फोट और वर्ण तथा पद परस्पर भिन्न हैं फिर भी वाक्य के बीच के पदों की प्रतीति वाक्य स्फोट की प्रतीति में उपाय है ॥ ८७ ॥

इदानीं वाक्ये पदाभावे पदे वर्णाभावे वर्णं वर्णावयवाभावे च सति वाक्यादिषु पदाद्यवभासो यन्निमित्तकस्तदाह—

किं वाक्य में पद, पद में वर्ण और वर्ण में वर्णावयव कैसे प्रतीत होते हैं ?

प्रत्येकं व्यञ्जका भिन्ना वर्णवाक्यपदेषु ये ।

तेषामत्यन्तभेदेऽपि संकीर्णा इव शक्तयः ॥ ८८ ॥

यथा भ्रमणत्वजात्यभिव्यञ्जकाः कर्मविशेषा उत्त्वेपणत्वजात्यभिव्यञ्जकाश्च कर्मविशेषाः परस्परं भिन्नाः । यथा वा गोत्वजात्यभिव्यञ्जका अवयवाः शव्यत्वजात्यभिव्यञ्जकाश्च अवयवाः परस्परं भिन्नाः तथापि यथा प्रत्येककर्मग्रहकाले इदं कर्म भ्रमणत्वाभिव्यञ्जकमिदं चोत्त्वेपणत्वाभिव्यञ्जकमिति । यथा वा प्रत्येकावयवग्रहकाले अवयवयवो गोत्वाभिव्यञ्जकः अयं शव्यत्वाभिव्यञ्जकः इति भेदेन प्रतिपत्तुमशक्यम् तेषामत्यन्तसादृश्यात् तथा वर्णवाक्यपदेषु व्यञ्जकाः वर्णपदवाक्यविषयकभिन्नभिन्नप्रयत्नप्रतिनवायुभिस्तत्तत्स्थानेष्वभिहत्योत्पादिताः ध्वनयः भिन्नभिन्नकारणजन्यत्वात्प्रत्येकं ये भिन्ना तेषामत्यन्तभेदेऽपि अत्यन्तसादृश्यात्तदस्य ग्रहीतुमशक्यम् तथा वाक्याभिव्यञ्जनशक्तिमत्सु ध्वनिषु पदाभिव्यञ्जनशक्तयः पदाभिव्यञ्जनशक्तिमन्सु च वर्णाभिव्यञ्जनशक्तयः संकीर्णा इव लक्ष्यन्ते । नच संकीर्णाः तावत्तैव निरवयवेषु वर्णपदवाक्येषु वर्णावयवावभासः वर्णावभासः पदावभासः काल्पनिको भिष्येति भावः ॥

यद्यपि वर्ण, वाक्य और पदों की व्यञ्जक ध्वनियों भिन्न भिन्न कारणों से उत्पन्न होने के कारण सब परस्पर भिन्न हैं और उनका भेद सिद्ध है तथापि अत्यन्त सद्दृश होने के कारण वाक्य की व्यञ्जक करने में समर्थ ध्वनि में पद व्यञ्जक शक्तियों और पद की अभिव्यक्त करने की शक्ति वाली ध्वनि में वर्ण व्यञ्जक शक्तियों सद्गुण हैं भेद से ज्ञान नहीं करा सकतीं ॥ ८८ ॥

एतदुक्तं भवति—वर्णाभिव्यञ्जकाः पदाभिव्यञ्जकाः वाक्याभिव्यञ्जकाश्च ध्वनयः प्रत्येकं भिन्नाः तथापि सादृश्याद्भिन्नतया अप्रतीयमानाः वर्णपदवाक्यान्यभिव्यञ्जन्तीति वर्णाभिव्यञ्जकध्वनिसदृशध्वन्यभिव्यञ्ज्यत्वात्पदेषु वर्णाः पदाभिव्यञ्जकध्वनि-

सदशध्वन्यभिव्यङ्ग्यत्वाद्वाक्येषु पदानि च प्रतिभासन्ते न परमार्थतस्तत्र सन्ति तद्भिव्यञ्जकध्वनीनामभावात् तद्यथा सादृश्यकल्पनया गौरित्येतद्भिव्यञ्जके ध्वनी गकारस्फोटव्यञ्जकध्वनिशक्तिमुद्बोधय तत्र व्यज्यमानं गकारं जानन्तो गकारादिवर्णरूपाविभागेन स्फोटं जानन्ति तथा गामभ्याजेति वाक्यव्यञ्जके ध्वनी गोस्फोटव्यञ्जकध्वनिशक्तिमुद्बोधय पदरूपाविभागेन स्फोटं जानन्ति । अयमेव हि शक्तीनां संकरो यत्पदव्यञ्जनशक्तिं वर्णव्यञ्जिकामपि कल्पयन्ति तत्कल्पनावशाच्च वर्णव्यञ्जका एव संहताः पदव्यञ्जकाः ते च संहता वाक्यव्यञ्जका इति भ्राम्यन्तीति ॥ ८८ ॥

अनु शब्दान्तराप्येव वर्णाः प्राक् प्रकाशन्ते न अव्यक्तं व्यक्तं वा पदरूपम् अन्याकारायाः संविदोऽन्यविषयत्वायोगादित्यत आह—

यद्यपि वर्णं स्वतन्त्र रूप से शब्दान्तर की भांति प्रतीत होते हैं वे अव्यक्त अथवा व्यक्तपदरूप नहीं हैं । तथापि अन्यरूप में उत्पन्न ज्ञान अन्यरूप में गृहीत होता है जैसे—

यथैव दर्शनैः पूर्वैर्दूरत्संतमसेऽपि वा ।

अन्यथाकृत्य विषयमन्यथैवाध्यवस्यति ॥ ८९ ॥

यथैव चक्षुषा दूरात् आकारमानोपलब्धौ वृक्षादीन् हस्तीति व्यक्तालोका-
देशात् सहसा संतमसे मन्दतरालोकेषु च उपसृत्य तत्र रज्ज्वादीन् सर्प इति
पूर्वैर्दर्शनैः प्राथमिकदर्शनैः विषयं वृत्तं रज्जुं च अन्यथाकृत्य हस्तित्वेन
सर्पत्वेन च गृहीत्वा तद्देशस्थित एव प्रणिधानाभ्यासेन प्रकृतिस्थे^१ चक्षुषि यथावयवं
वृत्तं रज्जुं चोपलभमानः परैर्दर्शनैः अन्यथैव पूर्वगृहीतधर्मातिरिक्तधर्मेण वृक्षत्व-
रज्जुत्वादिना अध्यवस्यति । पूर्वमव्यक्तालोचितं रज्जुवृक्षादि अन्याकारेण भास-
मानमपि व्यक्तालोचनदशायां स्वाकारेण रज्जुत्ववृक्षत्वादिना गृह्यते एवं पूर्वपूर्व-
ध्वनिप्रकाशनवेलायां तिरोहितात्मस्वरूपः वाक्यस्फोटो वर्णपदाकारेण भासमानोऽपि
अन्तिमध्वनिप्रकाशनवेलायां स्वरूपेण प्रकाशत इति भावः ॥ एतदेवोक्तं मण्डन-
मिश्रैः 'आरूपालोचितेष्वरित ह्यन्यभात्वप्रकाशनम्' इति । आरूपालोचितेषु-
अव्यक्तालोचितेषु ॥ ८९ ॥

जैसे दूर से देखने पर वृक्ष झाड़ी की तरह मालूम पड़ता है, प्रकाश से अन्धकार में जाने पर रस्ती में सर्पभ्रम होता है अर्थात् प्रथम दर्शन में विषय वृक्ष और रस्ती दूसरे रूप में (झाड़ी वा सर्प रूप में) गृहीत होता है । पुनः ध्यान से मन की परीक्षा कर जब देखते हैं तब अन्यथा (दूसरे रूप में) अर्थात् वृक्ष और रस्ती के रूप में देखते हैं ॥ ८९ ॥

दृष्टान्तमुपपाद्य दाष्टान्तिकमुपपादयति—

उदाहरण द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

व्यज्यमाने तथा वाक्ये वाक्याभिव्यक्तिहेतुभिः ।

भागावग्रहरूपेण पूर्वं बुद्धिः प्रवर्तते ॥ ९० ॥

तथा वाक्ये निर्भागे वाक्ये व्यञ्ज्यमाने व्यञ्जनीये वाक्याभिव्यक्तिहेतुभिः निर्भागवाक्याभिव्यक्तिविषयकप्रयत्नविरोधोत्पत्तमानैर्ध्वनिभिः पूर्वं प्रथमं भागाद्यप्र-
ह्रूपेण वर्णपदाभिव्यञ्जकध्वनिभिर्नैरपि सादृश्यात्तच्छक्तिसांकर्यमिवापन्नैः वर्णपद-
प्रत्यवभासरूपभागाद्यप्रह्रविषया बुद्धिः प्रचर्तते जायते । ततः प्रणिधानादिना वास्त-
वमस्त्रण्डं स्फोटं बुद्ध्या विपयीकुर्वन्ति तादृशप्रणिधानासमर्थास्वस्मश्राद्यः साव-
यवत्वमेव सरयतया मन्यन्ते इति तात्पर्यम् ।

बैसे जब अक्षण्ड वाक्य की अभिव्यक्ति के प्रयत्नों से उत्पन्न ध्वनिबौद्धिके द्वारा अक्षण्ड वाक्य व्यक्त करना है तब पहले वर्ण, पद के भाग वाली बुद्धि प्रवृत्त होनी है । पुनः प्रणिधानादिवत् वास्तविक अक्षण्ड स्फोट का ज्ञान होता है ॥ ९० ॥

ननु स्फोटाभिव्यञ्जकैर्ध्वनिभिः कथं वर्णपदप्रत्यवभासरूपभागाद्यग्राहिमिध्या-
बुद्धिरिति चेत् कथं शुक्तिप्रमाजनकेन चक्षुषा रजतावभासा निर्यातबुद्धिरिति पर्य ।
यदाहुर्मण्डनमिश्राः—‘ध्वनयः सदृशात्मानो विपर्यासस्य हेतवः । उपलम्भस्त्वमेवैष्टं
विपर्यासस्य कारणम् ।’ इति । उपलम्भकमेवेति । यथा दूराद्जनस्पती इन्द्रिय-
सन्निकर्षो विपर्यासस्य निमित्तं स एव प्रणिधानसहायो वृक्षोपलब्धेर्निमित्तमेवं
निमित्तमेवेदृशं शब्दतत्त्वोपलब्धेः यद्विपर्यासयदेव शब्दतत्त्वमुपलम्भयति । नहि
शब्दान्तरविलक्षणध्वनयोऽन्ये तस्याभिव्यक्तौ सन्ति येन कदाचिद्विपर्यासो भवेत्
तत् एव च तुल्यरूपः सर्वप्रतिपत्तृणां तन्निमित्तस्य समानत्वादिति भावः ॥ ९० ॥

ननु यदि वाक्ये असरयान्मेव वर्णाः पदानि च कल्पन्ते तर्हि दूरस्थवृक्षादी पूर्वं कस्यचिन्मेव इति कस्यचिःपर्वत इति कस्यचिद्वस्तीति कल्पना इत्यते न तु क्रमनि-
यमः इह तु पूर्वं वर्णावग्रहा बुद्धिः ततः पदावग्रहा ततो वाक्यावग्रहा इति क्रमनि-
यमः किञ्चित् ह्यस्य आह—

दूरस्थवृक्ष में किसी को मेष, कसी को हाथी, किसी को पर्वत का अनिश्चत भ्रम होना है किन्तु शब्द में पहिले वर्ण उसके बाद पद उसके बाद वाक्य रूप में नियतक्रम प्रतीत होने में क्या कारण है इस प्रश्न का उत्तर कहते हैं—

यथानुपूर्वीनियमो विकारे क्षीरबीजयोः ।

तथैव प्रतिपत्तृणां नियतो बुद्धिषु क्रमः ॥ ९१ ॥

पदार्थानां नियतशक्तिवत् यथा क्षीरबीजयोः विकारे दधिवृद्धभावेन परिणामे आनुपूर्वीनियमः क्रमनियमः तथैव प्रतिपत्तृणाम् अर्वागदशामस्म-
दादीनां स्फोटविषयासु बुद्धिषु पूर्वं वर्णविषया ततः पदविषया ततो वाक्यविषया
बुद्धिरिति क्रमो नियतो वर्तते नियतक्रमत्वाद्ब्रह्मज्ञकस्य व्यङ्ग्यस्यापि क्रमनियम
इत्यर्थः ॥

जैसे दूध और बीज का विकार दही और वृक्ष है और इन विकारों का क्रम भी नियत है (अर्थात् दूध कुछ गाढ़ा होता है तब दही बनता है । बीज में अंकुर निकलता है तब धीरे धीरे वृक्ष बनता है इस प्रकार क्रम बंधा हुआ है) वैसे ज्ञान प्राप्त करने वाले हम लोगों की

बुद्धि स्फोट को क्रम से ग्रहण करनी है (उसमें भी पहले, वर्ण फिर पद फिर वाक्य विषयक बुद्धि) इस तरह क्रम नियत है ।

अयं भावः—यथा चीरस्य विकारे दध्नि जननीये प्रथमं चीरं किञ्चिःकठिनं ततोऽधिकं कठिनं ततो दधि भवतीति आनुपूर्वीनियमः, यथा वा बीजस्य विकारे वृक्षे जननीये पूर्वं बीजं द्वैधी भवति ततोऽङ्कुरः ततो द्विपत्रितः ततः पल्लवितः वृक्षो भवतीति आनुपूर्वीनियमः । तत्र च राज्ञापि प्रथमावस्था द्वितीया, द्वितीया च प्रथमा कर्तुं न पार्यते इति तयोर्विकारे नियतवानुपूर्वी एवं प्रतिपत्तुणां स्फोटप्रतिपत्तौ व्यञ्जक-बुद्धिक्रममन्तरेण अशक्यता बुद्धिषु नियतः क्रम इति ॥ ९१ ॥

तात्पर्य यह है कि जैसे दूध से दही बनने में पहले दूध कुछ गाढ़ा होता है फिर धीरे धीरे गाढ़ता बढ़ती जाती है और अन्त में क्रम से सुन्दर सजाव दही तयार हो जाता है अथवा जैसे बीज विकृत हो कर जब वृक्ष बनता है तब पहले बीज दो फीठ हो जाता है फिर अङ्कुर, दोपत्तियां, पल्लव और धीरे धीरे क्रम से बड़ कर हराभरा वृक्ष बन जाता है यहाँ किमी राष्ट्रपति राज्यपाल या मंत्री का आदेश बढने के क्रम में चलत फेर नहीं कर सकता। अतः इनके विकार में क्रम नियत ही है वैसे स्फोट के ग्रहण में भी व्यञ्जक बुद्धि में क्रम नियत ही मानना पडता है ॥ ९१ ॥

येऽपि हि मीमांसका नित्यत्वं शब्दानामभ्युपगच्छन्तः संहतवर्णानामेव पदत्वं वाक्यत्वं चातिष्ठमाना वर्णातिरिक्तं पदं वाक्यं वा न मन्यन्ते तैरपि अभिव्यञ्जकध्वनिक्रमकृतैव घटपटादिपदानां भेदप्रतिपत्तिर्वाच्या न प्रत्येकवर्णाभिव्यक्तिकृता पदसंस्थानवधारणप्रसङ्गान् नापि युगपत्सर्ववर्णाभिव्यक्तिकृता नदीदीनयोरप्रिशेषप्रसङ्गादित्यभिप्रेत्याह—

जो मीमांसक शब्द को नित्य संहत वर्णों को ही पद और वाक्य मानते हैं उन्हें भी अभिव्यञ्जक ध्वनिक्रम के द्वारा ही घट और पट आदि पदों में भेद प्रतीति माननी पड़ेगी ।

भागवत्स्वपि तेष्वेव रूपभेदो ध्वनेः क्रमात् ।

निर्भागेष्वभ्युपायो वा भागभेदप्रकल्पनम् ॥ ९२ ॥

मीमांसकाभिमतेषु भागवत्स्वपि समुदितवर्णरूपेषु तेषु सखण्डपदवाक्येषु ध्वनेः क्रमात् ध्वनिगतक्रमेण एव रूपभेदः नदीदीनशब्दयोः स्वरूपभेदः नतु वर्णगतक्रमेण तन्मते नित्यानां विभूनां च वर्णानां कालतो देशतो वा पौर्वापर्यविरहात् । यदुक्तं श्लोकवार्तिके 'वर्णाः सर्वगतत्वाद्भो न स्वतः क्रमवृत्तयः' इति किन्तु क्रमवर्तिनः ध्वनयः क्रमेण वर्णानभिव्यञ्जन्तः स्वीयं क्रमं वर्णेषु दर्शयन्तः वर्णाभेदेऽपि नदीदीनशब्दयोः परस्परं भेदमवभासयन्ति । एवं पूर्वार्द्धेन वर्णनित्यत्वमभ्युपगम्य समुदितवर्णपदरूपसखण्डपदवाक्यस्फोटवादिनां मीमांसकानां मतमुक्त्वा उत्तरार्द्धेनारण्डस्फोटवादिनां मतमाह—निर्भागेष्विति । वा अथवा यथा सखण्डपदवाक्यस्फोटवादिनां पूर्वपूर्ववर्णानां सखण्डपदादिवोधे उपायता तथा निर्भागेषु अखण्डपदादिस्फोटेषु भागभेदप्रकल्पनम् उपायः इत्यर्थः ॥

जैने मीमांसक के मत से समुद्रित वर्ण रूप अक्षण्ड पद और वाक्यों में ध्वनि के क्रम से ही नदी दीन आदि पदों का स्वरूप भेद है । (वर्णगत क्रम से नहीं) क्योंकि इनके मत से नित्य और विभु वर्णों का कालिक सम्बन्ध या देशिक सम्बन्ध से पूर्वापरीभाव नहीं माना जाता) वैसे अक्षण्ड पद, वाक्य स्फोट में भी वर्ण, पद और वर्णविषय आदि कल्पनाएँ एक प्रकार के उगाथ हैं ।

सखण्डाक्षण्डस्फोटप्रतिपत्युपायस्योभयोः साम्येऽपि सखण्डस्फोटवादिमते अनन्तपदानां वाचकत्वस्य अनन्तध्वनीनां व्यञ्जकत्वस्य च कल्पनापेक्षया लाघवेन एकोऽखण्डः स्फोट एव वाचकः । स च आकाशवृत्तिः शब्दग्रह्यरूपो मध्यमानाद्-व्यङ्ग्यः तत्राभिव्यञ्जकवायुनिष्ठं तत्तस्थानाभिघातव्यङ्ग्यं क्त्वादिकं भासते । क्त्वादिवैजात्याक्रान्तैः स्वरूपरूपितस्य भानम् । तदनाक्रान्तैस्तु ध्वनिरूपेण । अकारादीनामैक्यमकारककारादीनां चानेकत्वमिति मीमांसकमतं तु न युक्तम् अनन्तवर्णानामनन्तध्वनीनां च कल्पने गौरवात् । न च स्फोटस्यैक्ये ककारहकारयो-रभेदव्यवहारापत्तिः । विशेष्यांशमादायाभेदेऽपि उपाध्यनालङ्किततत्प्रतीत्यभावेन व्यञ्जकगतवैजात्येन भेदव्यवहारादिति भावः ॥

इदं रथव्यातव्यम्-वर्णा एव तु पदम् इति वादिनो मीमांसका उत्तरोत्तर-वर्णोपलक्षित्रवेलायामपि पूर्वपूर्ववर्णाः स्मृत्यानुसंधीयन्ते तेनाभ्यवर्णोपलक्ष्यावपि पूर्वं रमयन्ते । तेन येयं सद्रूपान्त्यवर्णविषये प्रत्यक्षा, पूर्वेषु चातीतेषु स्मृतिरूपा चित्रस्वरूपा बुद्धिः सैवार्थप्रतीती निमित्तमिति वदन्ति; तत्र क्रमाक्रमविपरीतक्रमानुभूतानामविशेषेणार्थोपेक्षत्वापत्तेः । लक्षणस्यान्मदादिमनोभिरप्राह्यतया तद्वदितस्य पूर्वापरीभावरूपस्य क्रमस्यानुभवाविषयत्वेन न स्मृतिविषयता । न चायं दोषः अखण्ड-स्फोटवादिनोऽपि समान इति वाच्यम् प्रत्येकमेव प्रत्यक्षभेदभिन्नध्वनिभिः परस्पर-विपरीततत्पदव्यञ्जकैस्तुल्यस्थानकरणनिष्पन्नत्वेन गणगौरगौरित्यादीं गत्वेन सट-शैरेकोप्यनेक इवानवयवोपि सावयव इव व्यज्यते । तत्र यथा दूराद्गहनस्पती पूर्वेऽव्यक्ताः प्रत्ययाः व्यक्तवनस्पतिप्रत्ययजनकाः तथा पूर्वं ध्वनयः अव्यक्तस्फोटग्रहणममर्थाः पश्चाद्भवन्तं स्फोटं व्यञ्जयन्ति । न चैयं विधा वर्णानामर्थप्रत्ययजनने संभवति । न हि ते पूर्वमव्यक्तमर्थधियं जानन्तीति शक्यमाख्यानुम् प्रत्यक्षज्ञान एव तथा नियमात् । वर्गाधेयस्त्वर्थप्रत्ययः न प्रत्यक्षः वर्णोभ्यो जायमानोऽर्थप्रत्ययः स्फुट एव जायेत न वा जायेत नस्वस्फुट इति विशेषादिनि । यद्वाहुर्मण्डनमिश्राः 'प्रत्यक्षज्ञाननिधता व्यक्ताव्यक्तावभासिता । मानान्तरेषु ग्रहणमथवा नैव हि ग्रहः ॥ इन्द्रियं हि व्यक्तावभासिनोऽव्यक्तावभासिनश्च प्रत्ययस्य हेतुः यथा दूराद्ग्रहणे सूचमार्थनिरूपगायां च । लिङ्गाब्दास्तु निश्चितात्मानं प्रत्ययमुपजनयन्त्येकरूपं नैव वा तत्र व्यक्तग्रहणबुद्धिभेदः अर्थश्च शाब्दप्रत्ययावसेयः स्फोटोऽस्मा प्रत्यक्षवेदनीय इति निरवयवम्' इति ॥

ननु कथमन्यगनेन भेदेनान्यत्र भेदावमाय इति चेद्यथा भाष्यारूढा वेगेन

धावन्तश्च पुरुषाः पर्वतादीन् गच्छन्तः मन्यन्ते, यथा च वित्तोपहृतेन्द्रियाः मधुरं तिक्तरूपेण गम्यन्ते तथेहापि भ्रान्त्या अन्यगतेन भेदेनाभ्यन्न भेदावसाये चापका-
भाव इति गृहाण ॥ तदुक्तं श्लोकवार्तिके—

मधुरं तिक्तरूपेण श्वेतं पीततया तथा ।

गृह्णन्ति पित्तदोषेण विषयं भ्रान्तचेतसः ॥

तथा वेगेन धावन्तो नाव्यारूढाश्च गच्छतः ।

पर्वतादीन् विजानन्ति भ्रमेण भ्रमतश्च तान् ॥

व्यञ्जकस्यमबुधैव व्यङ्ग्ये भ्रान्तिर्भविष्यति ॥ इति ॥ ९२ ॥

इस प्रकार इतनी कारिकाओं से यह सिद्ध किया गया कि अखण्ड वाक्य स्फोट ही वाचक है और वर्ण, पद आदि भेद काल्पनिक हैं ॥ ९२ ॥

तत्र अखण्डस्फोटवादिषु शब्दानित्यत्वमभ्युपगम्य अखण्डायाः शब्दगतजातेर्वा-
चकत्वमभ्युगच्छतां जातिस्फोटवादिनां मतमाह—

जो लोग अखण्ड शब्दगतजाति को वाचक मानते हैं उन जातिस्फोटवादियों का मत है कि—

अनेकव्यक्त्यभिव्यङ्ग्या जातिः स्फोट इति स्मृता ।

कैचिद्व्यक्त्य एवास्या ध्वनित्वेन प्रकल्पिता ॥ ९३ ॥

कैश्चित् आकृतित्यस्वाच्छब्दनित्यत्वमाचक्ष्णाणैः अनेकव्यक्त्यभिव्यङ्ग्या
अनेकाभिर्वर्णव्यक्तिभिरभिप्यद्गवा इदं घटपदम् इदं घटपदम् इत्यनुगतप्रतीत्या
घटोपस्थितिं प्रति घटपदज्ञानत्वेन हेतुत्वेन तदवच्छेदकतया च सिद्धा घटपदत्वादिरूपा
जातिः स्फुटत्यर्थोऽस्मादिति स्फोटः बोधिका इति स्मृता लाघवात् अर्थगतजातेः
शक्यत्वमिच शब्दगतजातेः शक्यत्वमिति भावः । अभिव्यक्तजातेर्बोधकत्वकथनात्
जातेर्नित्यतया सर्वदार्थबोधोपापत्तिः परिहृता अस्या जातेः ध्वनित्वेन व्यञ्जकत्वेन
व्यक्त्यः जात्याश्रयीभूता उत्पत्तिमत्यः शब्दव्यक्त्य एव प्रकल्पिताः स्वीकृताः ।
वर्णा एव ध्वनयः वर्णानां ध्वनिनैयत्येनाभेदोपचारात् । अत एव परुपशायाम्
'अथ गौरित्यत्र कः शब्द' इति प्रश्ने लोकेऽर्थबोधकत्वेन गृहीतो ध्वनिः वर्णात्मक-
शब्दसमूहः इत्यर्थम् 'अथवा प्रतीतपदार्थको लोके ध्वनिः शब्द' इत्युक्तम् । अत
एव च क.व्यप्रकाशे 'बुधैर्वैद्याङ्गणैः प्रधानीभूतस्फोटरूपव्यङ्ग्यव्यञ्जकस्य
शब्दस्य ध्वनिरिति व्यवहारकृतः' इत्युक्तमिति भावः ॥

अनेक वर्ण व्यक्तियों से अभिव्यक्त होने वाले घटत्वपटत्व आदि जाति ही स्फोट की बोधिका है । और इस जाति की व्यञ्जक जात्याश्रयीभूत उत्पन्न होनेवाली शब्द व्यक्तियों ही स्वीकृत हैं ।

तात्पर्य यह है कि यदि व्यक्ति स्फोटवादी के अनुसार अत्व जाति न मान कर अकार व्यक्ति को ही नित्य मानेगे तो उचित नहीं । क्योंकि अर्कः अश्वः अर्थः इत्यादि पदों में एक अकार नहीं रह सकता । अतः अकार अनेक हैं और अत्व जाति से ही सौर्य अकारः यह प्रत्यभिज्ञानी बन जानी है । रसलिये जातिस्फोट ही मानना चाहिये ॥ ९३ ॥

व्यक्तिस्फोटनादिना हि अत्यादिजातिर्नाभ्युपेयने अकारादिव्यक्तेरेवेकत्वं नित्यत्वं चाभ्युपगम्यते तत्र न युक्तम् अकारादिव्यक्तेरेकत्वे इण्ड अग्रम् इत्यत्र कालव्यवायः, इण्ड इत्यत्र शब्दव्यवायः अक्षः, अर्कः, अर्थ इत्यत्र दुर्गपदेनपृथक्त्वेपूपलम्भश्च नोपपद्येतेति अकारादीनां नानाभ्युपेयम् तत्रश्च तत्रूतजात्यैव सोऽयमकार इति प्रत्यभिज्ञोप-पत्तौ नाकारादिव्यक्तीनां नित्यत्वमास्थेयम् इति जातिस्फोटवादिन आवृत्तम् ॥१३॥

घटपदत्वादिजातिमनङ्गीकुर्वनामेकं नित्यं शब्दतत्त्वमङ्गीकुर्वतां सिद्धान्तिनां मतमाह—
जो लोग घटपदत्व रूपा जानि नहीं मानने किन्तु नित्य और एक शब्दतत्त्व मानते हैं उन सिद्धान्तकारियों का मत है कि—

अविकारस्य शब्दस्य निमित्तैर्विकृतो ध्वनिः ।

उपलब्धौ निमित्तत्वमुपयाति प्रकाशवत् ॥ ६४ ॥

प्रकाशवत् यथा प्रदीपप्रकाशः स्वानाधितस्य स्वमन्वद्धस्य घटादं स्वरूपावि-
भागेन उपलब्धौ निमित्तत्वमुपयाति तथा निमित्तैः तत्तद्गुणपदवाक्यविषयकप्रयत्न-
प्रेरितवाच्यभिधातरूपकारणैः विकृतः प्राप्तविकारः उत्पन्न इति यावत् ध्वनिः
शानाश्रितस्य स्वमन्वद्धस्य अविकारस्य विकाररहितस्य नित्यस्य आन्तरस्य
शब्दस्य एकस्य शब्दतत्त्वस्य स्वरूपरूपवित्तत्वेनोपलब्धौ निमित्तत्वमुपयाति
शब्दस्यैत्यत्रैकत्वं चित्रचितमिति ध्येयम् ॥ १४ ॥

जैसे प्रदीप का प्रकाश अपने स्वरूप के साथ घट का प्रकाशक होता है। वैसे उन उन वगैरे
के वधारण के लिए प्रयत्न से प्रेरित वायु के आघातरूपी कारणों से विकृत (उत्पन्न) ध्वनि
अपने से सम्बद्ध विकार रहित नित्य आन्तर शब्दतत्त्व की उपलब्धि में निमित्त बनता है ॥१४॥

ननु नित्यः शब्दो ध्वनिनाभिव्यज्यत इति न युक्तमभिव्यक्तव्यस्य घटादेरनित्य-
रादर्शनेन अभिव्यक्तव्यत्वस्यानित्यत्वव्यप्यत्वावगमेन शब्दोऽनित्यः अभिव्यक्तव्या-
द् घटवदित्यनुमित्या शब्दस्यानित्यत्वप्रसङ्गात् अनभिव्यक्तव्यत्वं चानभिव्यक्तव्यस्य
कादाचित्कमानविषयस्य अन्यत्रनियमेन सुतराननित्यत्वमत आह—

इससे यह सिद्ध हुआ कि 'नित्य शब्द ध्वनि से अभिव्यक्त होता है। किन्तु जो अनित्य वक्त
है घट आदि वह नित्य नहीं है। इसलिए अभिव्यक्तव्य अनित्यत्व का व्याप्य है। नर ध्वनि
से अभिव्यक्त शब्द नित्य नहीं हो सकता' यह नहीं कहा जा सकता क्योंकि—

न चानित्येष्वभिव्यक्तिर्नियमेन व्यवस्थिता ।

आश्रयैरपि नित्यानां जातीनां व्यक्तिरिष्यते ॥ १५ ॥

आश्रयैः जातीनामाश्रयैः घटादिभिर्नित्यानां जातीनां व्यक्तिः अभिव्यक्ति-
रिष्यते । अतः अनित्येषु घटादिषु नियमेन अभिव्यक्तिः न च व्यवस्थिता
अनित्येष्वभिव्यक्तव्यमिति न नियम इति अभिव्यक्तव्यत्वं नानित्यत्वव्याप्यमिति
यावत् । नित्यायां जातेरपि अभिव्यक्तव्यत्वं दर्शनेन अनित्यत्वव्यभिचारि अभि-
व्यक्तव्यत्वं नानित्यत्वसाधनत्वमिति भावः ॥ १५ ॥

घटत्व आदि जातियों के आश्रय अनित्य घट आदि पदों से नित्य घटत्व जाति की अभिव्यक्ति होती है। इसलिए यह नहीं कहा जा सकता कि 'अभिव्यक्ति अनित्य की ही होती है' ॥१५॥

ननु समानदेशस्था एव घटादयः समानदेशस्थैर्दीपादिभिरभिव्यज्यन्ते न गृहान्तरस्था गृहान्तरस्थैरिति दर्शनात्। समानदेशस्थयोरेव व्यङ्ग्यव्यञ्जकभाव एष्टव्य इति तालवोष्ठादिव्यापारजन्यैः शब्दजशब्दन्यायेन श्रोत्रदेशस्थितैर्ध्वनिभिः कथमान्तरस्य स्फोटस्याभिव्यङ्ग्यता तद्भावे चागतं शब्दानित्यत्वमत आह—

यद्यपि जैसे समानदेशस्थ दीप समान देशस्थ घट का प्रकाशक है किन्तु गृहान्तरस्थ दीप गृहान्तरस्थ घटका प्रकाशक नहीं होता। जैसे ओष्ठ तालु आदि स्थानों में उत्पन्न और शब्दजशब्द न्याय से श्रोत्र देश तक आई हुई ध्वनि आन्तरस्फोट को व्यक्त नहीं कर सकती क्योंकि दोनों का देश समान नहीं है। तथापि—

देशादिभिश्च सम्बन्धो दृष्टः कायवतामिह ।

देशभेदविकल्पेऽपि न भेदो ध्वनिशब्दयोः ॥ १६ ॥

इह लोके कायवतां मूर्तानां परिच्छिन्नपरिमाणवतां घटादीनां देशादिभिः सम्बन्धः अयमेतद्देशस्थः अयमेतद्देशस्थः इत्येवंरूपो दृष्टः नामूर्तस्य शब्दस्य तस्य व्यापकत्वेन सर्वदेशस्थत्वेन देशदेशिव्यवहाराभावात्। एवं च शब्दो नाभिव्यङ्ग्यः व्यञ्जकभिन्नदेशस्थत्वादिति स्वरूपासिद्धो हेतुरिति भावः। तुष्यतु तुर्जनन्यायेन ध्वनिशब्दयोः देशभेदव्यवहारमभ्युपेत्याह—देशभेदविकल्पेऽपीति। ध्वनिशब्दयोः देशभेदविकल्पेऽपि देशयोः श्रोत्रहृदयाकाशरूपयोः औपाधिकभेदवत्त्वेऽपि वस्तुत आकाशस्य एकत्वेन न देशभेदः। अथ च औपाधिको भेद आश्रीयते तर्हि सा भेदप्रतीतिर्वस्तुशून्यतया विरूपः, तस्मिन् आश्रितेऽपि न भेदः नाधिकरणदेशभेदः ध्वनेः श्रोत्रद्वारा हृदयदेशगमनेन^१ उभयोरेकदेशस्थत्वादिति भावः ॥ तदुक्तं भाष्ये 'श्रोत्रोपलब्धिर्बुद्धिनिर्माहः प्रयोगेणाभिव्यलितः आकाशदेशः शब्दः एकं च पुनराकाशम्' इति। कायवतामपीति पाठे कायवतां परिच्छिन्नपरिमाणवतामपि सूर्यादीनामेकदेशस्थानामनेकदेशे प्रतिपात्रं प्रतिबिम्बानामभिव्यक्तिर्दृश्यते। यद्वाहुः—'आहुकेन निमित्तेन प्रतिपात्रं पृथक् पृथक्। भिन्नानि प्रतिबिम्बानि जायन्ते युगपन्मम' इति किं पुनर्विभोः शब्दस्य सर्वगतत्वेन ध्वनिदेशस्थत्वादिति भावः ॥ १६ ॥

इस लोक में मूर्त या देहवानों (घट आदिकों के ही देश-आदि सम्बन्ध होते हैं, अर्थात् ऊपर लिखा नियम मूर्तों के लिये है) अमूर्त ध्वनि और शब्द तो भिन्न भिन्न (जैसे ध्वनि)

१. तदुक्त परमलघुमञ्जूपायाम् 'अत्रेदं बोध्यम्—वेनचिद्धतमानयेति वैखरीनादः प्रयुक्तः म केनचिच्छ्रोत्रेन्द्रियेन गृहीतः। स नाद इन्द्रियद्वारा बुद्धिद्वयगतः (बुद्धयान्तःकरणेन हृदयदेशगतः) सन्नर्थबोधकं शब्द रश्निष्ठकत्वादिना व्यञ्जयति तस्मादर्थबोधः। स्फुटत्वर्थोऽस्मादिनि व्युत्पत्त्या स्फोटः। वज्रास्थितस्तु युगपदेव मध्यमावैखरीभा नाद उत्पद्यते। तत्र वैखरीनादो वक्षेः फूत्कारवन्मध्यमानादीत्सादकः मध्यमानादः स्फोटं व्यञ्जयतीति शीघ्रमेव ततोऽर्थबोधः। परस्य विरम्बनं सुममसिद्धत्वात्' इति।

श्रोत्राकाश और शब्द हृदयाकाश) देश में रचना है फिर भी स्थान भेद नहीं है। क्योंकि आकाश एक है और ध्वनि भी श्रोत्र द्वारा हृदयाकाश में पहुँचनी है ॥ ९६ ॥

ननु जन्यजननयोरेव नियतत्वं दृश्यते यथा तन्तुभिरेव पटः कपालाभ्यामेव घट इत्यादिः । न तु व्यङ्ग्यव्यञ्जकयोः घटव्यञ्जकेनापि दीपेन पटादेरभिव्यक्तैः । किंच नाभिव्यङ्ग्यव्यञ्जकभिव्यक्तनियमः मणिप्रदीपौपधिभिरपि घटाद्यभिव्यक्तैः । एवं च यदि ध्वनिशब्दयोर्व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावः स्यात् तदा कण्ठाभिघातजेन ध्वनिना अकार एव तादात्म्यभिघातजेन चकार पुंवेति नियमो न स्यात् दृश्यते तु नियमः अतो ध्वनिशब्दयोर्जन्यजनकभाव एव न व्यङ्ग्यव्यञ्जकभाव इत्याशङ्क्यामाह—

यदपि जन्य और जनक (घट और कपाल, तन्तु और पट) की ही नियमितता देखा गई है व्यङ्ग्य और व्यञ्जक की नहीं। तथापि—

ब्रह्मप्राह्वयोः सिद्धा नियता योग्यता यथा ।

व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावेन तथैव स्फोटनादयोः ॥ ९७ ॥

यथा गृह्यतेऽनेनेति ब्रह्मं चक्षुरादि, प्राह्यं रूपादि तयोः ब्रह्मप्राह्वयोः योग्यता चक्षुषि रूपप्राहकता घ्राणे गन्धप्राहकता, रूपे चक्षुर्ग्राह्यता गन्धे घ्राणप्राह्यता नियता चक्षुरेव रूपप्राहकं घ्राणमेव गन्धप्राहकमिति नियतत्वेन सिद्धा तथैव स्फोटनादयोः व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावेन योग्यता नियता कण्ठाद्यभिघातजध्वनिरे-
॥कारादीनां व्यञ्जको नान्य इति ॥ ९७ ॥

जैसे ब्रह्म (शब्द) और प्राह्य (रूप आदि) की योग्यता नियत है। (अर्थात् चक्षुःन्द्रिय रूप का प्राणेन्द्रिय गन्ध का घ्राण करती है तथा रूपा चक्षुः से गन्ध घ्राण से गृहीत होता है। और उन उन वस्तुओं के ब्रह्म में नियत है) वैसे स्फोट और नाद की व्यङ्ग्य व्यञ्जक भाव से योग्यता नियत है (अर्थात् कण्ठदेश के अभिघात से उत्पन्न ध्वनि ही शब्दादि की व्यञ्जक है) ॥ ९७ ॥

ननु द्विविधानीन्द्रियाणि कानिचित् स्वसजातीयद्रव्यमात्रसमवेतगुणप्राहकाणि यथा घ्राणं श्रोत्रं च, कानिचिस्वसजातीयविजातीयद्रव्यगतगुणप्राहकाणि यथा चक्षुः स्पर्शना त्वक् च। चक्षुर्हि स्वसजातीयस्य तेजस इव विजातीयस्य पृथिव्यादेरपि रूपस्य प्राहकम्, पुंरस्पर्शनापि स्वसजातीयस्य जलस्येव पृथिव्या अपि रसस्य प्राहिका, एवं त्व-
गपि स्वसजातीयस्य वायोरिव विजातीयस्य पृथिव्यादेरपि स्पर्शस्य प्राहिका। घ्राण-
श्रोत्रे तु स्व' सजातीयपृथिव्याकाशसमवेतयोरेव गन्धशब्दगुणयोर्ग्राहके इति ते परतप्राहके अन्यानि विसदशप्राहकाणि । ततश्च रूपरसस्पर्शा विषयशोन्द्रियप्राह्याः
गन्धशब्दौ सदशोन्द्रियप्राह्यौ तत्र सदशोन्द्रियप्राह्ये गन्धेऽभिव्यञ्जकनियमो नास्ति इति तादृशे शब्देऽपि अभिव्यञ्जकनियमेन न भवितव्यम्, भवति तु स इति शब्दस्य अभि-
व्यञ्जकतां व्यावर्तयन् उत्पत्त्यात्तामापादयतीति शब्दस्यानित्यत्वप्रसङ्ग इत्यत आह—

१. जाडिरवासाधारणधर्मोऽभिघातः तेन आकाशत्वमपि कानि-वाभावोऽपि नाकाशे श्रोत्रसजा-
तीयस्युचिः । वैयाकरणमते तु आकाशत्वमपि जानिरिति मन्तव्यम् ।

इन्द्रियां दो प्रकार की होती हैं । एक तो स्वसजातीय द्रव्य मात्र में समवेत गुण का ग्रहण करती हैं । जैसे घ्राण और श्रोत्र । और दूसरी स्वसजातीय तथा स्वविजातीय द्रव्य समवेत गुण का ग्रहण करती हैं । जैसे चक्षु, रसना और त्वक् । तैजस भोज सजातीय तेज के और विजातीय पृथ्वी के भी रूप का, रसना सजातीय जल और विजातीय पृथ्वी के रस का और त्वक् सजातीय वायु और विजातीय पृथ्वी के रस का ग्रहण करती हैं । घ्राण और श्रोत्र तो स्वसजातीय पृथिवी और आकाश में समवेत गन्ध तथा शब्द गुणों के ग्राहक हैं । 'इस प्रकार सदृशेन्द्रियप्राण गन्ध में जब अभिव्यञ्जक का नियम नहीं है तब सदृशेन्द्रिय प्राण शब्द में भी अभिव्यञ्जक नियम नहीं होगा । किन्तु जन्यजनक भाव ही मानना चाहिये ।' यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि

सदृशग्रहणानां च गन्धादीनां प्रकाशकम् ।

निमित्तं नियतं लोके प्रतिद्रव्यमवस्थितम् ॥ ९८ ॥

सदृशं स्वाश्रयसदृशमिन्द्रियं ग्रहणं ग्राहकं येषां तेषां सदृशग्रहणानां गन्धादीनां प्रकाशकम् अभिव्यञ्जकं निमित्तं प्रतिद्रव्यं लोके नियतमवस्थितम् कुङ्कुमगन्धाभिव्यञ्जकं गोघृतं नियतं वर्तते । एवं च सदृशेन्द्रियप्राणो गन्धेऽभिव्यञ्जकनियम इव भाटशे शब्देऽभिव्यञ्जकनियम भास्तां न चैतावता गन्ध इव अभिव्यञ्जकत्वहानिरित्यर्थः ॥ ९८ ॥

जैसे समान इन्द्रिय से गृहीत होनेवाले गन्ध आदि गुणों का प्रकाशक (व्यञ्जक) प्रत्येक द्रव्य के आधार पर कोई कोई द्रव्य नियत है । (जैसे गोघृत कुङ्कुम गन्ध का अभिव्यञ्जक है) जैसे सदृशेन्द्रियप्राण शब्द का भी अभिव्यञ्जकता बनती । ॥ ९८ ॥

यद्वा ननु केचिद्विसदृशग्रहणप्राणानि यथा घटादयः केचित्सदृशग्रहणप्राणानि यथा गन्धादयः । तथाहि-गन्धादीनां सजातीयमेव व्यञ्जकं दृष्टं पार्थिवं घ्राणं गन्धेन गन्धान् व्यनक्ति, आप्यं रसनं रसेन रसान्, तैजसं चक्षुरूपेण रूपाणि, वायवीयं त्वगिन्द्रियं स्पर्शेन स्पर्शान् तत्र योऽयं 'ग्रहणप्राणयोः' इति नियमो भवतोपदर्शितः स विसदृशग्रहणप्राणविषयः शब्दश्च सदृशग्रहणप्राणः तत्र च नाभिव्यञ्जकनियमो गन्धादिष्वदर्शनात् इति गन्धादिवैधर्म्याच्छब्दो नाभिव्यञ्जकः स्यादित्यतः—सदृशोति । सदृशं विषयसदृशमिन्द्रियगतं रूपादिकं ग्रहणं ग्राहकं येषामिति त्रिग्रहः शेषं पूर्ववत् । अस्मिन्पक्षे सदृशग्रहणा रूपादयः विसदृशग्रहणा घटादय इति बोध्यम् ॥९८॥

अथवा—कुङ्कुम विसदृश इन्द्रिय प्राण है जैसे घट, और कुङ्कुम सदृशेन्द्रिय प्राण है जैसे गन्ध आदि । क्योंकि पार्थिव घ्राण से गन्ध, जलीय रसना से रस का ग्रहण होता है । अतः जो नियम ग्रहण और प्राण के बारे में बने हैं वे विसदृश इन्द्रियप्राण के बारे में हैं शब्द तो सदृशेन्द्रिय प्राण है अतः उक्त नियम शब्द के लिए स्वीकार करना उचित नहीं है ॥ ९८ ॥

ननु अभिव्यञ्जकानां दीपादीनां बुद्धिहासाभ्यामभिव्यञ्जकस्य घटस्य बुद्धिहासी न दृष्टचरौ न वा दीपसदृशैरभिव्यञ्जकस्य घटस्य नानात्वं दृष्टचरम् । इह तु अभिव्यञ्जकस्य प्राकृतध्वनेर्बुद्धिहासाभ्यामभिव्यञ्जकस्य स्फोटस्य बुद्धिहासी प्राकृतध्वनिभेदेन चैकरस्यैव

स्फोटस्य घट इति पट इति भेदश्चानुभूयते इति अभिव्यङ्गवधर्माभावात् स्फोटो नाभिव्यज्यते किन्तु पचते एवेति न स्फोटस्य नित्यता स्यादत आह—

जो लोग स्फोट की अभिव्यक्ति का लक्षण करने के लिए कहने हैं कि जैसे अभिव्यञ्जक दीपक के वृद्धि और हास से घट में वृद्धि और हास नहीं होता तथा सैकड़ों दीपकों से देला गया घट भी अनेक नहीं होता। वैसे अभिव्यञ्जक प्राकृतध्वनि के वृद्धि और हास से अभिव्यङ्ग स्फोट में वृद्धि और हास और अनेक प्राकृत ध्वनियों से घट पट आदि अनेक स्फोटों की अभिव्यक्ति नहीं होनी चाहिए किन्तु होनी है। अतः स्फोट व्यङ्ग्य नहीं है' यह कहना असङ्ग है। क्योंकि—

प्रकाशकानां भेदाँश्च प्रकाशयोऽर्थोऽनुवर्तते ।

तैलोदकादिभेदे तत्प्रत्यक्षं प्रतिविम्बके ॥ ९९ ॥

प्रकाशकानाम् अभिव्यञ्जकानां भेदान् संख्याः चाद् वृद्धिहासाँश्च प्रकाशयः अभिव्यङ्गवः अर्थः अनुवर्तते अभिव्यञ्जकभेदेऽभिव्यङ्ग्यभेदः अभिव्यञ्जकवृद्धौ अभिव्यङ्ग्यवृद्धिः अभिव्यञ्जकहास्ये अभिव्यङ्ग्यहासश्च दृश्यते, छ दृश्यते इत्याह—तदिति । तत् अभिव्यङ्ग्यस्य भेदः नानात्वं तैलोदकादिभेदे प्रतिविम्बके प्रत्यक्षं तथा तैले रयामंजले रक्तं, वज्रमणौ लघु ततो दीर्घदर्पणे ततो दीर्घं जले, खड्गे दीर्घं मुकुटे वर्गुलमिति अभिव्यञ्जकवृद्धिहासयोः अभिव्यङ्ग्यस्य मुखस्य वृद्धिहासौ अभिव्यञ्जकस्य दर्पणजलप्रादेश्च नानात्वे अभिव्यङ्ग्यस्य मुखप्रतिविम्बस्य सूर्यचन्द्रप्रतिविम्बस्य च नानात्वं पुरुषस्यैव चैतन्यस्य अन्तःकरणगुणाधिभेदेन नानात्वं च दृश्यते इति अभिव्यञ्जकवृद्धौ अभिव्यङ्ग्यवृद्धेः अभिव्यञ्जकभेदे अभिव्यङ्ग्यभेदस्य च दृष्टत्वादभिव्यञ्जकघनेभेदे वृद्धौ चाभिव्यङ्ग्यस्य स्फोटस्य भेदो वृद्धिश्च न स्फोटाभिव्यङ्ग्यताविघातकौ इति भावः । तथा च 'यथा ह्येको ज्योतिरान्मा विवस्वानपो भिक्षा बहुधेनोऽगुमच्छत्' इति श्रुतिः 'पुरुषा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्' इति स्मृतिश्च ॥ ९९ ॥

अभिव्यञ्जक के भेद (तैल्या, वृद्धि और हास) से अभिव्यङ्ग्य का भेद (संख्या, वृद्धि और हास) भी होता है। इसका प्रत्यक्ष तैल और जल आदि के प्रतिविम्ब में किया जा सकता है। जैसे एक ही व्यक्ति के मुख का प्रतिविम्ब तन्त्र में श्याम, जल में गौर, वज्रमणि में छोटा, दर्पण में बड़ा, जल में उससे भी बड़ा, तलवार में लम्बा, दर्पण में गोला दिखाई पड़ता है इससे यह सिद्ध होता है कि अभिव्यञ्जक के वृद्धि और हास से अभिव्यङ्ग्य का वृद्धि और हास तथा अभिव्यञ्जक के भेद में अभिव्यङ्ग्य का भेद भी होता है। इसलिए अभिव्यङ्ग्य में भेद, वृद्धि और हास नहीं होता यह कहना अनुचित है ॥ ९९ ॥

ननु चन्द्रादिभ्योऽन्यत् प्रतिविम्बं दर्पणादिपृथग्यते तच्च नानैव इति नाभिव्यञ्जकभेदेनाभिव्यङ्ग्यभेदः प्रतिविम्बस्थले इति दृष्टान्तामह्निरत आह—

जो लोग कहते हैं कि चन्द्र और चन्द्र के प्रतिविम्ब में भेद है। प्रतिविम्ब अनेक है वह ही दर्पण आदि में दिखाई पड़ता है। अतः प्रतिविम्ब को दृष्टान्त मानकर अभिव्यङ्ग्य और अभिव्यञ्जक भेद नहीं बन सकता। उनका कहना भी असङ्ग है। क्योंकि—

विरुद्धपरिमाणेषु वज्रादर्शजलादिषु ।

पर्वतादिसरूपाणां भावानां नास्ति सम्भवः ॥ १०० ॥

पर्वतपरिमाणापेक्षया विरुद्धं भिन्नमत्वं परिमाणं येषां तेषु विरुद्धपरिमाणेषु वज्रादर्शजलादिषु लघुपरिमाणेषु पर्वतादिसरूपाणां महापरिमाणानां भावानां पर्वतादीनां चन्द्रादीनां च सम्भवः उत्पत्तिसम्भवः नास्ति ।

अयं भावः यन्महापरिमाणानां पर्वतहस्तादीनां लघुपरिमाणेषु दर्पणादिषु समावेशाभावेन तदारम्भकाणां तद्वचयवानां भानाभावेन तत्र नोत्पत्तिसम्भवः किन्तु दर्पणादिसम्बन्धे तेषामेव पर्वतादीनां तथावभासो जायते इति न दृष्टान्तामंगतिः ॥ १०० ॥

पर्वत के परिमाण वी अपेक्षा अल्पपरिमाण वाले वज्र और दर्पण आदि छोटी वस्तुओं में महापरिमाण वाले पर्वत और चन्द्र आदि की उत्पत्ति नहीं हो सकती । इसलिए मानना पड़ेगा कि बड़े परिमाण वाले पर्वत आदि अल्पपरिमाण वाले दर्पण में समाविष्ट नहीं हो सकते फिर भी उनकी दर्पण में उत्पत्ति नहीं होती किन्तु बड़े परिमाण वाले पर्वत ही दर्पण में अनिव्यक्त होते हैं ॥ १०० ॥

एवं व्यञ्जकध्वनिकालकृतं स्फोटं कालभेदमुपपाद्योपसंहरति—

तस्मादभिन्नकालेषु वर्णवाक्यपदादिषु ।

वृत्तिकालः स्वकालश्च नादभेदाद्विभाव्यते ॥ १०१ ॥

तस्मात् व्यङ्ग्ये व्यञ्जकधर्मानुगमदर्शनान् अभिन्नकालेषु स्वतः कालभेदरहितेषु वर्णवाक्यपदादिषु तदाख्यस्फोटेषु नादभेदात् प्राकृतवैकृतध्वनिभेदात् वृत्तिकालः द्रुतादिवृत्तिकालः स्वकालः स्वीयस्य—स्वाभिव्यञ्जकस्य प्राकृतध्वनेर्मात्रादिकालश्च विभाव्यते प्रतीयते न तु तत्र वास्तवस्तादृशकालसम्बन्धोऽस्तीति भावः ॥ इयांस्तु विशेषः यत् प्राकृतः स्फोटोऽध्यस्यमानः ह्रस्वदीर्घप्लुतभेदव्यवहारकारणं वैकृतस्तु शब्देऽवधारिते भवन् गृहीतभेदत्वात् नाध्वारोपनिमित्तं किन्तु घाह्यद्रुतादिकालव्यवस्थाकारणम् तावत्कालं स्फोटोपलम्भकारणमिति यावत् । तेन च न स्फोटभेद इति ह्रस्वदीर्घत्वादिकं च ध्वनिधर्मं एवेति स्फुटमुक्तं श्लोकघातिके—
'स्वतो ह्रस्वादिभेदस्तु नित्यवाद्यो विरुध्यते । सर्वदा यस्य सञ्जावः स कथं मात्रिकः स्वयम् ॥ तस्मादुच्चारणं तस्य मात्रं कालं प्रतीयताम् । द्विमात्रं वा त्रिमात्रं वा न वर्णो मात्रिकः स्वयम् ॥' इति ॥ १०१ ॥

इसलिए व्यङ्ग्य में व्यञ्जक धर्मों को देखकर यह मानना पड़ता है कि कालभेद रहित वर्ण, पद और वाक्य स्फोटों में वाद के (प्राकृत और वैकृतध्वनि के) भेद से द्रुतारि वृत्तियों का तथा वर्ण आदि का अभिव्यञ्जक प्रकृति ध्वनि का काल प्रतीत होता है ।

इदानीं कार्यपक्षे नादस्फोटयोः स्वरूपमाह—

जो लोग शब्द को अनित्य मानने हैं ध्वनिके मत में नाद और स्फोटका स्वरूप है—

यः संयोगविभागाभ्यां करणैरुपजन्यते ।

स स्फोटः शब्दजाः शब्दा ध्वनयोऽन्यैरुदाहृताः ॥ १०२ ॥

करणैः कण्ठतालवादिभिः संयोगविभागाभ्यां वायुसंयोगविभागाभ्यां यः शब्दः प्रथमम् उपजन्यते स स्फोटः बोधकः उत्तरोत्तरशब्दानां कारणं च ये च शब्दजाः स्फोटाख्यात् शब्दाज्जातारते ध्वनयः ध्वन्यैः स्फोटकार्यत्ववादिभिः आचार्यैः उदाहृताः कथिताः ॥ नित्यत्वपक्षे तु संयोगविभागजध्वनित्यङ्गव्यः संयोगविभागजध्वनिसंभूतनादाभिव्यङ्गयो^१ वा स्फोटः स्फोटरूपानुग्राहकाश्च यथोत्तरमपचीयमानाभिव्यक्तिरुपमर्थाः द्रुतादिश्रुतिभेदव्यवस्थाहेतवोऽपचयात्मका ध्वनय इति ॥

स्फोट को अनित्य मानने वाले ताकिफ आचार्यों ने कहा है कि कण्ठताल आदि के संयोग और विभाग के द्वारा जो उत्पन्न होता है वह स्फोट (वाचक शब्द) है और जो शब्दज शब्द है वे ध्वनियाँ हैं ।

वैशेषिकाः संयोगाद्विभागाच्छब्दाद्वा शब्दोत्पत्तिरित्याहुः । तत्र यथा प्रथमं वातेनैका वीचीरुपपद्यते अनन्तरं तथैव तरङ्गान्तरं तेनाप्यन्यदिति पूर्वपूर्वतरङ्गैभ्य उत्तरोत्तरतरङ्गाणामुत्पत्तिस्तथा भेरीदण्डसंयोगाद् बेणुदलविभागाद्वा शब्द आजाशदेशे निष्पद्यते मद्याममवायिकारणतया शब्दान्तरमारभते तच्च शब्दान्तरमिति परम्परया श्रोत्रपथमवतीर्णा गृह्यते । 'भेरीशब्दो मया श्रुत' इति धीस्तु भ्रम एव । अयं वीचीतरङ्गन्यायेन शब्दोत्पत्तिपक्षः ॥

इदमत्रायवेयम्—वैयाकरणायं प्राकृतध्वनिरिति व्यवहरन्ति तमेव तार्किकाः वाचकशब्दं मन्यन्ते यं च ते वैकृतध्वनिरिति व्यवहरन्ति तं च तार्किकाः ध्वनिरिति व्यवहरन्तीति ॥ १०२ ॥

वेद कथल इतना है कि वैयाकरण जिसे प्राकृतध्वनि कहते हैं तार्किक उसे ही वाचक शब्द (स्फोट) मानते हैं और जिन्हें वैयाकरण वैकृतध्वनि कहते हैं । तार्किक उसे ध्वनि कहते हैं ॥ १०२ ॥

संयोगजो ध्वनिः स्फोटः स्फोटजास्तु ध्वनय इति पूर्वोक्तपक्षे प्रक्रियामाह—

रसकी प्रक्रिया इस प्रकार है—

अल्पे महति वा शब्दे स्फोटकालो न भिद्यते ।

परस्तु शब्दसन्तानः प्रचयापचयात्मकः ॥ १०३ ॥

अल्पे महति वा शब्दे वैकृतध्वनी जाते स्फोटकालो ह्रस्वाकारादिकालः न भिद्यते शब्दस्य अमूर्तत्वेन अल्पत्वमहत्त्वादिपरिमाणायोगात् किन्तु मुख्यत्वमहत्त्वानां सूचीपर्वतादीनां यथा सूची अल्पदेशं पर्वतश्चाधिकदेशं व्याप्नोति तथा शब्दो-

१. नादपक्षेन वर्गः ।

१५ वा०

ऽपि अल्पमहान्तौ देशौ व्याप्तवन् अल्पो महान्वा व्यपदिश्यते । सा चाधिकालपदेश-
व्याप्तिवैकृतध्वनिकृता । परः कार्यभूतः शब्दसन्तानः प्रचयापचयात्मकः अधिक-
देशव्याप्तिमान् अल्पदेशव्याप्तिमाश्च भवति । प्रचयोऽधिकदेशव्याप्तिः, अपचयोऽल्पदेश-
व्याप्तिः इति कार्यभूतानां वैकृतध्वनीनां वशेन कारणभूता स्फोटशब्दाः अकारादयः
प्रचिता उपचिता वा न व्यहियन्ते उच्चैरुच्चारिते ह्रस्वाकारे केवलं ध्वनिरधिकदेशं
व्याप्नोति अकारस्तु न भिद्यते इति भावः । शब्दोऽत्र ध्वनिः सच द्विविध उत्तरो-
त्तरशब्दानां कारणरूपः कार्यरूपश्च । आद्यः स्फोटव्यञ्जकः स्फोट एव वा परः कार्यरूपः ।
तत्राद्यः प्राकृतः परो वैकृतः । तत्र कारणरूपस्य ध्वनेः कार्यजनने सामर्थ्यं भिद्यते, यथा
भेरीदण्डाभिघातजस्य परम्परा दूरमनुपतति लोहकांस्याभिघातजस्य तु प्रत्याम्बुदेश-
मिति ॥ १०३ ॥

शब्द (ध्वनि) चाहे छोटी हो या बड़ी किन्तु स्फोट काल (ह्रस्वादिकाल) भिन्न नहीं
है । क्योंकि शब्द अमूर्त है । इसलिए अल्पत्व महत्त्व परिमाण का वनते कोई मन्वन्ध नहीं
है । दूसरी जो कार्यरूप शब्द की परम्परा है वह प्रचय (अधिक देश में व्याप्त होना)
और अपचय (अल्पदेश में व्याप्त होना) रूप है ।

तात्पर्य यह है कि ह्रस्व, वांछ, और प्लुत आदि व्यवहार स्फोट में नहीं हो सकते ।
क्योंकि अमूर्त शब्द में कोई परिमाण नहीं रह सकता । इसलिए ध्वनि वा न्यूनदेश में रहना
अल्पता और अधिक देश में रहना व्याप्ति महत्ता है ॥ १०३ ॥

अनित्यशब्दवादिनामेव मनान्तरमाह—

शब्द को अनित्य मानने वाले हो कुछ लोगों का मन है—

दूरात्प्रभेद दीपस्य ध्वनिमात्रं तु लक्ष्यते ।

घण्टादीनां च शब्देषु व्यक्तो भेदः स दृश्यते ॥ १०४ ॥

यथा प्रदीपः प्रभया महोत्पद्यते एवं स्फोटोऽपि ध्वनिना सहोत्पद्यते, यथा
प्रदीप-प्रभा दूरव्यापिनी एवं ध्वनिरपि । तत्र तथा दूरात् दीपस्य प्रभा प्रभामात्रं
लक्ष्यते न शीपः एवं दूरान् ध्वनिमात्रं लक्ष्यते न स्फोटः घण्टादीनां च शब्देषु
स्फोटनादयोः स भेदः व्यक्तो दृश्यते आदिपदेन कांस्यवात्रादिकं गृह्यते ॥

जैसे प्रभाके सहित व्यक्त दीपक को दूर से देखिए तो केवल प्रभा ही दिखाई पड़ती है,
दीपक नहीं । वैसे ध्वनि के सहित व्यक्त स्फोट नहीं अनुभूत होता किन्तु ध्वनि ही अनुभूत
होती है । यह भेद घण्टा आदि के शब्दों में स्पष्टरूप से दिखाई पड़ता है ।

केचित् तार्किका वीचीतरङ्गन्यायेन शब्दोत्पत्तिपक्षे सर्वतः प्रसरो नास्तीति
सर्वतः प्रसरः शब्दसन्तानस्य यथा स्वादित्येतदर्थं यथा कदम्बगोलके ग्रन्थिदेशः
सर्वासु दिक्षु केशरान्प्रसूते तथा आद्यः शब्दो दशसु दिक्षु बहून् शब्दानुत्पादयति
तेऽप्यपरान् तेऽप्यरान् उरपादयन्तीत्याहुः । अयं च कदम्बगोलकन्यायेन दीपप्रभा-
न्यायेन वा शब्दोत्पत्तिपक्षः ॥ १०४ ॥

[ये तार्किक वीचीतरङ्गन्याय से शब्द की उत्पत्ति नहीं मानते किन्तु कदम्बगोलकन्याय वा

दीपयमान्याय मानने हैं। क्योंकि बाँचीनरुद्र में सब दिशाओं में तरङ्ग का प्रसार नहीं होता और दीपकी प्रमा का अथवा कदम्बगोलक का सर दिशा में प्रसार होता है] ॥ १०४ ॥

अव्यवहितश्लोकान्यामुक्तमर्थं स्पष्टयति—

इसे उदाहरण द्वारा स्पष्ट करते हैं।

द्रव्याभिघातात्प्रचितौ भिन्नौ दीर्घप्लुतावपि ।

कम्पे तूपरते जाता नादा वृत्तेर्विशेषकाः ॥ १०५ ॥

द्रव्यं स्थानं करणं च तयोरभिघातः शब्दहेतुभूतसंयोगः कण्ठादिभिर्वायुनां संयोग इति यावत्, तस्मात् द्रव्याभिघातात् भिन्नौ दीर्घप्लुतावपि प्रचितौ ध्वनिकारणवायुसंयोगप्रचयात् दीर्घप्लुतयोः प्रचयः विशिष्टप्रयत्नजनितेन वायुना स्थानेषु अभिघातो जायते तेन च वायौ कम्पो भवति तेनाभिघातपरम्परा भवति । यथा महता प्रयत्नेन वादितार्या घण्टायामधिककालं घण्टायां कम्पोऽनुवर्तते तेन च घण्टामध्यस्थेन (लम्बेन) विजुलीपदव्यपदेशेन पुनः । पुनरभिघातो भवति स च कम्पः शब्दस्वरूपपटाभपर्यन्तमनुवर्तते तस्मिन् कम्पे स्पन्दे उपरते निवृत्ते मनि ज्ञाता नादाः वैकृतध्वनयः वृत्तेर्हुनाप्लुतेः विशेषकाः भेदव्यवस्थाहेतवो भवन्ति न तु दीर्घप्लुतादेरिति भावः ॥

स्थान और प्रयत्नरूपी द्रव्य में अभिघात (कण्ठादि स्थानों में वायु के संयोग) से ध्वनि (बड़े डुप) दीर्घ और प्लुत आदि भेद हैं। इस अभिघात के जनक कम्पन के समाप्त होने पर जो नाद उत्पन्न होता है उसी से हुना आदि ध्वतियों के भेद की स्थापना होती है। दीर्घ प्लुत आदि को नहीं।

इदमत्रावधेयम्—नित्यशब्दपक्षे ध्वनीनां मात्रिकत्वात् नित्ये शब्दे मात्रिकत्वाधारोप्यते इति ह्रस्वत्वादिकं नाकारादिधर्मः कार्यशब्दपक्षे तु अकारादीनामेव मात्रिकत्वाद् अस्वत्वादिकं तत्रिष्टमेव वैकृतध्वनिकृतभेदाभावस्तु पक्षद्वयेपि समान इति ॥ १०५ ॥

सात्पर्यं यह कि शब्द की उत्पत्ति के पहले जिनके कम्प हैं वे प्राकृत ध्वनि के हैं और शब्द के उत्पन्न होने के बाद जो अनुरागन है वह वैकृत ध्वनि का विषय है। नित्यशब्द वादियों के मन से ध्वनि ही मात्रिक है ह्रस्वत्व और दीर्घत्व आदि धर्म ध्वनि के हैं और शब्द पर उनका आरोप होता है। कार्य शब्द वादी के मन से जो अकार ही मात्रिक है और ह्रस्वत्व आदि धर्म उसी के हैं। इस प्रकार दागों पक्षों से यह सिद्ध हुआ कि ह्रस्वत्व आदि धर्म वैकृत ध्वनि के भेद नहीं हैं ॥ १०५ ॥

मतान्तरमाह—

अनवस्थितकम्पेऽपि करणे ध्वनयोऽपरे ।

स्फोटादेवोपजायन्ते ज्वाला ज्वालान्तरादिव ॥ १०६ ॥

करणे तद्व्याप्ती अनवस्थितकम्पेऽपि अनुवर्तमानकम्पेऽपि अपरे ध्वनयः

वैकृता ध्वनयः ज्वालान्तरात् ज्वला इव स्फोटादेवोपजायन्ते पूर्वं कम्पनिवृत्तौ
नादाभिव्यक्तिरुक्ता इदानीं कम्पसत्त्वे एवेति विशेषः ॥ १०६ ॥

और दूसरे आचार्यों का मत है कि करण (वायुद्रिय) में कम्प के रहने पर भी दूसरी
ध्वनि (वैकृत ध्वनि) स्फोट से ही उत्पन्न होती है जैसे एक ज्वाला से दूसरी ज्वाला ।

इनके मत से प्राकृत ध्वनि की उत्पत्ति नही होती । किन्तु प्राकृत ध्वनि से व्यक्त स्फोट
ही वैकृत ध्वनि को उत्पन्न करता है ॥ १०६ ॥

इदानीं शब्दविषयं मतभेदानाह—

शब्द के विषय में विद्वानों के अनेक मत हैं—

वायोरणूनां ज्ञानस्य शब्दत्वापत्तिरिष्यते ।

कैश्चिद्दर्शनभेदोऽत्र प्रवादेष्वनवस्थितः ॥ १०७ ॥

कैश्चित् वायोः कैश्चित् अणूनां कैश्चिज्ज्ञानस्य शब्दत्वापत्तिरिष्यते
अत्र प्रवादिषु सिद्धान्तेषु दर्शनभेदोऽनवस्थितः अव्यवस्थितः मतत्रयमिति
यावत् । अयं वैखरीरूपशब्दविषये मतभेद इति मञ्जुपाकृतः ॥ १०७ ॥

कोई वायु को कोई अणु को और कोई ज्ञान को शब्द मानते हैं । इन सिद्धान्तों के
विषय में अभी भी मत भेद बना हुआ है ॥ १०७ ॥

शिक्षाकाराभिमतं वायोः शब्दभावापत्तिमाह—

जिनमें शिक्षाकार का मत है कि—

लघ्वक्रियः प्रयत्नेन वक्तुरिच्छानुवर्तिना ।

स्थानेष्वभिहतो वायुः शब्दत्वं प्रतिपद्यते ॥ १०८ ॥

वक्तुः इच्छानुवर्तिना शब्दप्रयोगेच्छयोत्पन्नेन प्रयत्नेन लघ्वक्रियः प्राप्त-
क्रियो वायुः प्राणवायुः स्थानेषु कण्ठतात्वादिषु अभिहतः शब्दजनकसंयोगाश्र-
यतां गतः शब्दत्वं प्रतिपद्यते इति सम्बन्धः । तथा च शिक्षा—‘वायुः कोष्ठस्थान-
मनुप्रदानमापद्यते स कण्ठगतः श्वासतां भादतां वा’ इति, ‘मनोऽभिहतः कायाग्निः
प्राणमुदीरयति स नाभेरुद्यन् मूर्ध्न्यभिहतो पुनरुद्यता मरुताभिहन्यमानो ध्वनिः
सम्पद्यते क इति वा ख इति वा’ इति च ॥

जब वक्ता को बोलने की इच्छा होती है तब वह कोई प्रयत्न करता है उस प्रयत्न से
प्राण वायु में क्रिया उत्पन्न होती है और वही वायु कण्ठ, तालु आदि स्थानों में टकराकर शब्द
बन जाता है ॥ १०८ ॥

वायोः शब्दत्वापत्तिः शुक्लयजुः प्रातिशाख्येऽप्युक्ता—‘तथाहि—‘वायुः
सात्’ [१ अ० ६ सू०] वायुः शब्दस्य कारणं स च खादाकाशादुत्पद्यते इत्युक्त्वा
वायो परिणामः शब्दः इति स्पष्टयितुं ‘शब्दस्तत्’ इति सूत्रान्तरमुक्तं शब्दस्तदा-
त्मकः वाद्यवात्मक इति तदर्थः । यदि वाद्यवात्मकः शब्दस्तर्हि वायोः सर्वगतत्वात्
सर्वत्र शब्दोपलब्धिः स्यादित्यशङ्क्य ‘सङ्करोपहितः’ इति सूत्रान्तरमुक्तं करणानि
कराः समीचीनाः कराः संकराः सम्यक् करणैरुपहितो वायुर्बुधुसङ्घादिभिः शब्दी-

भवति इति तदर्थः। शब्दी-भवतीत्युक्त्या शब्दस्य वायुपरिणामत्वं शुकुटीकृतम्। ततः 'संघातादीन् वाक्' इति सूत्रेण शब्दीभूतस्य वायोः वर्णभावापत्तिरुक्ता। अर्थार्थः— यो वायुः वेणुशङ्खादिभिरुपहितः शब्दीभूतः स संघातः—पुह्यप्रयत्नः वाह्याभ्यन्तर-लक्षणः स आदिर्येषां स्थानादीनां ते तान् संघातादीन् प्राप्य वाक् पणो भवतीति।

शब्दार्थप्रत्ययानामिति [३ पा० १७ सू०] सूत्रे 'श्रोत्रं च ध्वनिपरिणाममात्र-मविषयम्' इति ध्यासभाष्यप्रतीकभाष्याय 'श्रोत्रं पुनर्ध्वनेरुदानस्य वाग्निन्द्रयामि-घातिनो यः परिणतिभेदो वर्णात्मा तेनाकारेण परिणतं तन्मात्रविषयम्' इति श्री वाचस्पतिमिश्राः। तस्मिन्नेव सूत्रे 'ध्वनिर्नाम वाग्निन्द्रयादिष्वगिहतस्योदान-वायोः परिणतिभेदः तद्भिवातात्तद्विद्विज्ञाकाशोपादानको वा' इति नागोजी-भट्टाश्च शब्दस्य वायुपरिणामतामाहुः ॥ १०८ ॥

ननु सप्रतिघट्टव्यस्य पृथिव्यादेः संयोगाद् विभासोत्पत्तिर्दृष्टा नाप्रतिघट्टव्यस्या-काशादेरिति अप्रतिघट्टव्यस्य वायोः कण्ठतालवादिषु यः संयोगस्तस्य विभा-गजनकता न सम्भवति ततश्च वायुः कण्ठतालवादेः संयोगेन विभागमुत्पाद्य शब्दभा-वेन परिणमत इत्युक्तम् इत्यत्र आह—

यद्यपि जिन द्रव्यो मे परस्पर आधान हो सकता है उनमे ही एक दूसरे के संयोग के द्वारा विभाग की उत्पत्ति देखो गई है जैसे पृथ्वी के संयोग से विभाग होता है। तथापि जिन आकाश की भाँति अप्रतिघट्ट द्रव्य में संयोग से विभाग की उत्पत्ति नहीं हो सकती जैसे वायु का कण्ठ आदि में संयोग से विभाग नहीं उत्पन्न हो सकता। फिर कण्ठ में वायु के आधान से विभाग उत्पन्न होता है और वह शब्द रूप में परिणत हो जाता यह कहना ठीक नहीं है तर्का का समाधान करने हैं—

तस्य कारणसामर्थ्याद्वेगप्रचयधर्मणः ।

सन्निपाताद्विभज्यन्ते सारवत्योऽपि मूर्तयः ॥ १०९ ॥

कारणसामर्थ्यात् कारणस्य वेगप्रचयकारणस्य कर्मणः सामर्थ्याद् वेगः (सं-स्कारविशेषः) प्रचयः (शिथिलः संयोगः) तौ धर्मा यस्य तस्य वेगप्रचयधर्मणः तस्य वायोः सन्निपातात् संयोगान् सारवत्योऽपि मूर्तयः पर्वतवृक्षादयः विभज्यन्ते विभक्ता भवन्ति तर्हि का कथा कण्ठतालवादिविभागस्येति भावः। वेग-प्रचयधर्मण इति धर्मादन्निष् केवलादित्यनिष् ॥

एतदुक्तं भवति चक्षुरिन्द्राज्जन्यप्रयत्नेन प्राप्तक्रिय कोष्ठयो वायुः वेगप्रचयाँ जनयन् ताम्बाँ कण्ठतालवादेः संयोगविभागात्प्रभमाणः तत्सहकारेण शब्दानां प्रति-पद्यते नातः सर्वदा सर्वदादोषलम्भ इति एतदेव 'संक्रोषहिमः' इति सूत्रेण शुक्ल-यजुः प्रातिशारूप्ये उक्तम् ॥ १०९ ॥

१. द्विविध इत्य सप्रतिघट्टप्रतिघट्ट च। मराँच स्वाश्रये द्रव्यानरन्ध्रिनिंबरापि। यथा— पृथिवीजलनेत्रादि। अप्रतिघाति व. स्वादीनि।

जैसे कारण (वायु को शब्द बनाने वाले प्रयत्न) के सामर्थ्य से वेग (एक संस्कार) और प्रचय (शिथिल संयोग) रूपी धर्म वाले वायु के संयोग बड़े बड़े पर्वतों को नष्ट कर देते हैं नव कण्ठ लाल आदि का विभाग होना कठिन नहीं है ॥ १०९ ॥

जैनभिमतामणूनां शब्दभावापत्तिमाह—

जनों का मन है कि—

अणवः सर्वशक्तित्वाद् भेदसंसर्गवृत्तयः ।

छायातपतमःशब्दभावेन परिणामिनः ॥ ११० ॥

सर्वशक्तित्वात् सर्वकार्यजननशक्तिमत्त्वात् भेदसंसर्गस्य शक्तिभेदमूलकारो-
पितभेदसंसर्गस्य वृत्तियेषु ते, भेदो विभागः संसर्गः संयोगः तयोर्वृत्तियेषु ते वा भेद-
संसर्गवृत्तयः अणवः परमाणवः छायातपतमः शब्दभावेन विभक्ताः छायातप-
भावेन संयुक्ताश्च शब्दभावेन परिणामिनो भवन्तीति शेषः इति ॥

विभाग और संयोग जिनमें रहते हैं उन अणुओं में सब प्रकार के कार्यों को उत्पन्न कर सकने वाले एक शक्ति है जो विभक्त होने पर छाया, आतप और अन्धकार के रूप में तथा संयुक्त होने पर शब्द रूप में परिणत हो जाती है ॥ ११० ॥

एतदुक्तं भवति एकविधा एव परमाणवः छायारूपेण आतपरूपेण तमोरूपेण
शब्दरूपेण च परिणमन्ते । नचैकविधस्य कथमनेकविधकार्यजनकत्वमिति वाच्य-
म् । तेभ्यः सर्वविधकार्यजननदर्शनेन तेषु सर्वविध कार्यजननशक्तिमत्त्वानुमानेन तत्त-
त्कार्यजननशक्तिभेदकृतभेदारोपेण भिन्नभिन्नपरमाणुभ्यो भिन्नभिन्नकार्यजननमम्भ-
वात् । अणूनां छायातपरूपविरुद्धपरिणामप्रतिपादनेन विरुद्धनानाशक्तियोगः एक-
स्यैव वस्तुन इति सूचितम् ॥ ११० ॥

जैन मतानुवायियों का तात्पर्य यह है कि अणु में सब प्रकार के कार्य उत्पन्न करने की शक्ति होती है वे कभी छाया रूप से भेष बनकर कभी आतपरूप से, कभी तम रूप से और कभी शब्द रूप से परिणत हुआ करते हैं । वहाँ यह शक्य होना अनुचित है कि एक ही परिमाण में अनेक प्रकार के कार्य उत्पन्न करने की शक्ति कैसे होनी है । क्योंकि अणुओं में सर्व प्रकार की शक्ति है और शक्ति के भेद से कार्य में भेद हो जाना स्वाभाविक है ।

तात्पर्य यह है कि अणुओं के एक होने पर भी शक्ति का भेद उनमें मानना पड़ता है और इसी शक्ति के भेद के कारण भिन्न प्रकार की शक्तिवाले परमाणु से भिन्न-भिन्न प्रकार की वस्तु उत्पन्न होती है । अतः एक परमाणु का छाया, आतप, तम और शब्द रूप में परिणत हो जाना अनुचित नहीं है ।

मन्वणूनां नित्ययता सर्वदा सत्त्वाकुतो न सर्वदा शब्दभावेन परिणाम इत्यत आह—

यद्यपि अणु नित्य है अतः सर्वदा उनकी सत्ता भी स्वीकृत है फिर भी वे सर्वदा शब्द रूप में ही परिणत नहीं होते क्योंकि—

स्वशक्तौ व्यज्यमानायां प्रयत्नेन समीरिताः ।

अध्राणीव प्रचीयन्ते शब्दाख्याः परमाणवः ॥ १११ ॥

प्रयत्नेन अर्थबोधनेच्छया समुपजातेन प्रयत्नेन शमोरिताः प्रेरिता शब्दा-
रूपाः शब्दपरिणामत्वाल्लब्ध इत्यख्याताः शब्दतन्मात्रारूपा वा परमाणवः स्वश-
कौ घटशब्दाद्याकारपरिणमनशक्तौ व्यज्यमानायां सत्याम् अभ्राणीव वर्षाकाले
मेघपरमाणव इव प्रचीयन्ते संघी भवन्ति इत्यर्थः । प्रयोक्तृयत्नेन संहियमाणाः
शब्दस्वापत्तिशक्तियुक्ताः परमाणवः शब्दभावेन परिणमन्त इति न सर्वदा शब्दभावेन
परिणाम इति भावः ॥

किन्तु जब किसी अर्थ को बनाने की इच्छा से किये गए प्रयत्न द्वारा शब्द या शब्दतन्मा-
त्ररूपी परमाणुओं को प्रेरणा मिलनी है । तब उनकी शक्ति उन-उन शब्दों के रूप में व्यक्त
होती है और वे ही परमाणु जैसे वर्षाकाल में मेघ के परमाणु आकाश में व्याप्त हो जाते हैं ।
जैसे शब्द के रूप में परिणत हो जया करते हैं । इसी लिए नित्य अणुओं का सर्वदा शब्दरूप
में परिणाम नहीं होता ॥ १११ ॥

शब्दस्याणुपरिणामता च-शब्दः पौद्गलिकः अस्मदादिप्रत्यक्षत्वे सति अचेतनत्वे च
सति क्रियावत्त्वात् वागादिवदित्यनुमानेन शब्दस्याकाशगुणत्वप्रण्डनप्रकरणे प्रमेय-
कमलमार्तण्डे निरूपिता । मनसः आत्मनश्चापौद्गलिकत्वात् तत्र व्यभिचारवार-
णाय क्रमेण सत्यन्तद्वयम् । सामान्ये व्यभिचारवारणाय विशेष्यम् । न च शब्दे
क्रियावत्त्वमसिद्धम्, शब्दस्य निष्क्रियत्वे नस्य श्रोत्रेण ग्रहणं न स्यादमभ्यन्धात् । न
च श्रोत्रमेव शब्ददेशं गच्छतीति साम्प्रतं धर्माभर्माभ्यां संस्कृतकर्णशब्दुत्पत्त्यवस्थानभो-
ल्लक्षणश्रोत्रस्य निष्क्रियत्वात् शब्दोत्पत्तिदेशे श्रोत्रस्य गतिप्रतीत्यभावाच्च । किं च
शब्दः पौद्गलिकः अस्मदादिप्रत्यक्षत्वे सति स्पर्शवत्त्वादित्यनुमानेन शब्दस्य पौद्गलि-
कत्वमिद्धि । न च शब्दे स्पर्शवत्त्वमसिद्धमिति वाच्यम् शब्दः स्पर्शवान् स्वसंघट्टा-
र्थान्तराभिधानहेतुत्वाद् गुरुत्ववत् इत्यनुमानेन तस्मिन्ने । सुप्रतीतो हि कांस्यपात्र्या-
दिव्यन्यभिमन्वन्धेन श्रोत्राद्यभिधानन्तकार्यस्य बाधियार्थेः प्रतीतेः । स चास्यास्पर्श-
वत्त्वे न स्यात् नह्यस्पर्शवता कालादिनाऽभिसम्यन्धेऽमी दृष्टः । न च शब्दमहचरितेन
वायुना तदभिघात इति वाच्यम् शब्दान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात्तस्य । न च शब्दो
नपौद्गलिकः अस्मदाद्यनुपलभ्यमानरूपवत्त्वात् यत्पौद्गलिकं तदस्माद्युपलभ्यमान-
रूपवत् यथा पट इत्यनुमानेन सप्रतिपक्ष इति वाच्यम् द्वयणुकादिना पौद्गलिकेन
व्यभिचारेण व्यतिरेकव्याप्तिग्रहासम्भवादिति ॥ १११ ॥

महाभाष्यकृद्भुक्तां ज्ञानस्य शब्दभावापत्तिमाह—

महाभाष्यकार पत्रजलिका मन है कि—

अथायमान्तरो ज्ञाता सूक्ष्मवागात्मना स्थितः ।

व्यक्तये स्वस्य रूपस्य शब्दत्वेन विवर्तते ॥ ११२ ॥

आन्तरः ज्ञाता वृत्तिविरहितमन्त- कर्णं सूक्ष्मवागात्मना सूक्ष्मशब्दाकारस-
क्तिभावेन स्थितः स एव जीवो विवर्तप्रसूतिरित्युक्त्या वैयाकरणमते वाच एवात्म-

स्वमिति भावः । वर्तमानः स्वस्य रूपस्य वृत्त्या एकबुद्धिविषयीभूतार्थविषयक-
 बोधेच्छाविशिष्टस्य स्वस्य व्यक्तये प्रकाशाय श्रोत्रबोधाय शब्दस्वेन स्थूलशब्दभावेन
 विवर्तते वृत्तिविशिष्टान्तःकरणस्य शब्दभावापत्तिरेव ज्ञानस्य शब्दभावापत्तिरि-
 त्यर्थः । प्रयोकृत्ज्ञानस्य शब्देनैवाभिलाषमम्भवादिति भावः । केचित्तु—
 सूक्ष्मे वागात्मनि स्थिति इति पाठमभिप्रेत्य ज्ञाता जीवः ज्ञानात्मकेऽपि तस्मिन्
 ग्रहीतृत्वव्यवहारोऽस्ति यथा शब्दतत्त्वमेवेदं चाङ्गमनसाख्यप्रविभागमिति तेन ज्ञात-
 र्यपि बाग्रूपानुपन्नः सूक्ष्मे भेदरूपोपसंहारादतीन्द्रिये वागात्मनि स्थितिः व्यक्तये
 तस्यामवस्थायां शब्दरूपस्य ज्ञानस्याविवेकेनानवधारणेन शब्दरूपव्यक्त्यर्थं स्थूले-
 न्द्रियगम्येन रूपेण विवर्तत इत्यर्थमाहुः । अन्ये तु अथेदमान्तरं ज्ञानं सूक्ष्मवागा-
 त्मना स्थितमिति पाठमभिप्रेत्य स्वस्य रूपस्य ज्ञानस्येत्यर्थं वदन्ति तत् आत्मा
 बुद्धयेति शिष्टाविरुद्धम् आख्यातोपयोग इति सूत्रोत्थोद्योतविरुद्धं च ।

यद् शब्द ही भान्तर ज्ञाना (वृत्तिविशिष्ट अन्तःकरण) है । जो सूक्ष्म शब्दशक्ति रूप में
 रिक्त है वह अपने स्वरूप को प्रकट करने के लिए स्थूल शब्दरूप में भासित होता है ।

तात्पर्य यह कि—वृत्ति विशिष्ट अन्तःकरण ज्ञानरूप है । वही शब्द बन जाता है । इस-
 लिए शब्द ज्ञान का परिणाम माना जाता है ॥ ११२ ॥

शब्दो ज्ञानस्य परिणाम इति वैयाकरणाः । तथाहि—आख्यातोपयोग इति सूत्रे
 भाष्ये 'अयमपि योगः शक्योऽवक्तुम् । कथमुपाध्यायादधीत इति । अपक्रामति
 तस्मात्तदध्ययनम् । यद्यपक्रामति किं नात्यन्ताप्यापक्रामति सन्ततत्वात् । अथवा
 ज्योतिर्वज्जानानि भवन्ति' इत्युक्तम् । अत्र कैयटः—यद्यपक्रामतीति । यथाफलं
 वृत्तादपक्रान्तं न पुनर्वृत्ते तन्नयति एवं शब्देऽपि प्रसङ्ग इत्यर्थः । सन्ततत्वादिति ।
 शब्दस्य व्यञ्जका ध्वनय उपाध्यायेनोत्पद्यमाना भिन्ना अपि सादृश्यात्तत्त्वेनाध्यव-
 सीयमानाः श्रोतुः पुनः पुनः श्रोत्रप्रदेशं गच्छन्तो व्यक्तिस्फोटरूपं जातिस्फोटरूपं वा
 शब्दमभिव्यक्तयन्तीत्यर्थः । अथचेति । यथा ज्वालारूपं ज्योतिरविच्छेदेनोत्पद्यमानं
 सादृश्यात्तत्त्वेनाध्यवसीयमानं सन्ततं तथैवोपाध्यायज्ञानानि भिन्नानि भिन्नशब्द-
 रूपतामापद्यमानानि संततान्बुच्यन्ते ज्ञानस्य शब्दरूपापत्तिरिति दर्शनमत्र भाष्य-
 कारस्य' इति ॥ ११२ ॥

ज्ञानस्य स्थूलशब्दभावापत्तौ क्रममाहुः—

ज्ञान के शब्द रूप में परिणत होने की प्रक्रिया यह है—

स मनोभावमापद्य तेजसा पाकमागतः ।

वायुमाविशति त्राणमथासौ समुदीर्यते ॥ ११३ ॥

स ज्ञाता अन्तःकरणं मनोभावमापद्य अर्थबोधनेच्छावन्मनो भूत्वा (सांप्रत्यम-
 तानुसारेणेदं तन्मते इच्छादेर्मनो धर्मत्वात् । 'यदाहुः—संकरुपात्मकं मन' इति) तेजसा
 जाघ्राग्निना पाकं दाहं विलक्षणतेजःसंयोगं ज्ञानुः विषयावग्रहसामर्थ्याप्यपक्रम

आगतः प्राप्तः सन् प्राणं वायुमाविशति अभिहन्ति स्वरूपं तत्र प्रत्यस्यात्मरूप-
त्तामापादयति अथ अभिघातानन्तरमसौ सवृत्तिमनोयुतः प्राणः समुदीर्यते ऊर्ध्वं
गमनाय प्रेर्यते इति यावत् ॥ ११३ ॥

वहाँ जाता (अन्तःकरण) अर्धे बनने की इच्छा होने पर मन वन जाता है और
वह जठराग्नि से संयुक्त होकर पाक प्राप्त करना है तथा प्राणवायु में भक्का लगा कर बाद में
वृत्ति और मन के सहित प्राण ऊपर की ओर चलता है ॥ ११३ ॥

अन्तःकरणतत्त्वस्य वायुराश्रयतां गतः ।

तद्धर्मेण समाविष्टस्तेजसैव विवर्तते ॥ ११४ ॥

ततः अन्तःकरणतत्त्वस्य मनसः आश्रयतां गतो वायुः यत्र प्राणवायुर्नास्ति
तत्र मनो नैव तिष्ठति यथा मृतशरीरे अतः प्राणवायुर्मनस आश्रय इत्युच्यते तद्धर्मेण
मनोधर्मेण दाहेन ज्ञानरूपशब्देन वा समाविष्टः तेजसैव, जठराग्निमहकारेणैव विव-
र्तते अहिः शब्दरूपो भवति । तेजमेवेति पाके यथा इन्धनं तेज आश्रयतां प्रतिपन्नं
तत्प्रमावेशादिन्धनरूपतां विहाय तेजोरूपं भवति तथा वायुः स्वरूपदानेन मनोरूतां
प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥ ११४ ॥

तब अन्तःकरणतत्त्वकी मन का आश्रय प्राणवायु मनोधर्म (पाक दाह—अथवा
ज्ञानरूप शब्द) समाविष्ट होकर तेज (जठराग्नि) की सहायता से बाहर शब्द के रूप में
भासित होता है ॥ ११४ ॥

विभज्य स्वात्मनो ग्रन्थीन् श्रुतिरूपैः पृथग्विधैः ।

प्राणो वर्णानभिव्यज्य वर्णेष्वेवोपलीयते ॥ ११५ ॥

दाहवशादेव प्राणः सवृत्तिकमनोरूपान्तःकरणयुतः स्वात्मनो ग्रन्थीन् कादिव-
र्णरूपान् विभज्य पृथगवस्थाप्य पृथग्विधैः भिन्नैः श्रुतिरूपैः श्रूयमाणैः स्वनिभिः
वर्णान् अभिव्यज्य वर्णेष्वेवोपलीयते वर्णतः पृथक् न तिष्ठति किन्तु तद्रूप एव
भवतीति सवृत्तिकमनोरूपान्तःकरणयुतस्य वायोर्धः शब्दभावेन परिणामः स एव
ज्ञानस्य शब्दत्वापत्तिरिति द्रष्टव्यम् ॥

और दाह के बसोभूत होकर प्राण, वृत्ति विशिष्ट मनरूपी अन्तःकरण से युक्त होकर
मनो के, या आदि वर्णरूपी अन्धिका विभाग करके अनेक प्रकार से सुनार्ई पहने वाली
बनियों से शब्दों को अभिव्यक्त कर पुनः उन्हीं वर्णों में ही लीन होता है ।

अर्थात्, वृत्ति सहित मनरूपी अन्तःकरण से युक्त जो वायु का शब्द रूप में परिणाम है ।
'जो ज्ञान का शब्दरूप होता है ॥ ११५ ॥

अथमेव क्रम उक्तः शब्दोत्पत्तौ पाणिनिशिक्षायाम्—

‘आत्मा बुद्ध्या समेत्यर्थान् मनो दुङ्क्ते विवक्षया ।

मनः कार्याग्निमाहन्ति स प्रेरयति मारतम् ॥

सोदीर्घो मूर्धन्यभिहनो वज्रप्रमापद्य मारतः ।

वर्णान् जनयते’ इति ।

अस्यार्थः—आत्मा = अन्तःकरणं न चैतन्म्यं तस्य निर्विकारत्वेन वृत्तिरूप-
परिणामासंभवात् अन्तःकरणविशिष्टस्य तत्सम्भवेऽपि चित्तशक्तिर्ही अन्तःकरणस्यैव
कर्तृत्वम् अयस्कान्तसंश्रिधानेऽयसः सक्रियत्वमिवेति सांख्यमतेन चेदम् । स चान्त-
करणरूप आत्मा संस्काररूपेण स्वगतानर्थात्, बुद्ध्या—स्ववृत्त्या, समेत्यैकबुद्धिविषयान्
कृत्वा तद्बोधनेच्छया मनो युक्तं करोति तदिच्छावन्मनः कायाग्निमाहन्ति स कायाग्निः
मारुतं प्रेरयति स मारुतः उदीर्णः शब्दप्रयोगेच्छयोत्पन्नयन्नाभिहताग्निना नाभिप्रदेशा-
दूर्ध्वं प्रेरितः वेगान्मूर्धपर्यन्तं गत्वा प्रतिनियुक्तः वक्त्रं प्राप्य उक्तयत्नसहायेन तत्तत्स्था-
नेषु जिह्वाग्रादिस्पर्शपूर्वकं तत्तत्स्थानान्भ्याहृत्य पराद्याख्यमन्तः स्थितं शब्दं वर्णत्वेना
भिव्यञ्जयतीत्यर्थः । स्वात्मानं वर्णत्वेनाभिव्यञ्जयतीत्यर्थो वा । विषमीकारास्तु
आत्मान्तः करणमित्यपेक्ष्याख्यानम् आत्मपदस्य जीवपरत्वे याधकाभावादित्याहुः ॥

मतान्तरमाह—

कुछ लोगों का मत है—

अजस्रवृत्तिर्यः शब्दः सूक्ष्मत्वाच्चोपलभ्यते ।

व्यजनाद्वायुरिव स स्वनिमित्तात्प्रतीयते ॥ ११६ ॥

य अजस्रवृत्तिः बहिरन्तश्च वर्तमानः अन्तः संज्ञरूपः ध्वनिरूपः शब्दः
सूक्ष्मत्वाच्चोपलभ्यते स व्यजगत्यनेनेति व्यजनं 'व्यजनं तालवृन्तकम्' इत्यमरः
अजगतिज्ञेपणयोः करणे ल्युट् 'वा यौ' इति पक्षे वीभावभावात् तस्मात् व्यजनाद्वा-
युरिव यथा सर्वत्र वायुपरमाणवो व्यस्ताः सन्त व्यजनात् संहता भवन्ति एवं स्व
निमित्तात् वक्तुः प्रयत्नवशात् श्रोत्रदेशं प्राप्तः प्रतीयते उपलभ्यते इत्यर्थः ।
तदेतद्वचयति [वा० का० २ कारि० ३०—३१] यदन्तः शब्दतरङ्गं तु नादरेकं
प्रकाशितम् । यदाहुरपरे शब्दं तस्य वाक्ये तथैकता ॥ शब्दभागैस्तथा येषामान्तरो-
ऽर्थः प्रकाशते । एकस्यैवात्मनो भेदी शब्दार्थावपृथक् स्थितौ ॥ इति ॥ ११६ ॥

जो नादर और नीतर सदा रहने वाला ध्वनिरूपी शब्द अति सूक्ष्म होने के कारण सुनाई
नहीं पड़ता । वह आकाश में व्याप्त वायु को जैसे पत्ता एकत्र लेकर प्रकाशित करता है । वैसे
वक्ता के प्रयत्न से बान तक पहुंच कर उपलब्ध होता है (सुनाई पड़ता है) ॥ ११६ ॥

मिद्धान्तमतमाह—

किन्तु सिद्धान्त पक्ष तो यह है—

तस्य प्राणे च या शक्तिर्या च बुद्धौ व्यवस्थिता

चिर्वर्तमाना स्थानेषु सैषा भेदं प्रपद्यते ॥ ११७ ॥

तस्य शब्दस्य प्राणे बुद्धौ वृत्तिविशिष्टान्तःकरणे च या शक्तिः बहिः
शब्दभवनशक्तिः व्यवस्थिता वर्तते सा एषा स्थानेषु कण्ठतालवादिषु चिर्वर्त-
माना सती भेदं कादिभेदं प्रतिपद्यते इति सम्बन्धः ॥

प्राण में और बुद्धि में रहने वाली अर्थ बनाने वाली शब्द की एक शक्ति है जो वस्तुमें व्यवस्थित रूप से रहती है । वह ही कण्ठ नाड्य आदि स्थानों से अक्षरादि रूप में व्यक्त होती हुई क, ख, ग, आदि भिन्न भिन्न रूपों में परिणम होती है ।

इस प्रकार शब्द की प्राण और बुद्धि में रहने वाली शक्ति ही कण्ठ आदि स्थानों से व्यक्त होकर क, ख, ग, आदि वेदों का कारण बनती है ॥ ११७ ॥

द्विविधो हि शब्दः प्राणाधिष्ठानः बुद्ध्याधिष्ठानश्च । स प्राणबुद्धिसत्तिसंभ्यां प्रतिलब्धाभिव्यक्तिरर्थे बोधयति । तत्र प्राणो बुद्धितत्वेनान्तराविष्टः ऊर्ध्वमभिप्रवृत्तः तत्स्थानेषु विवर्तमानः अकारादिरूपेण भिन्नतया भाममानः अक्षमे शब्दात्मनि भेदानुरागमात्रं सन्नियेशयति ॥

शब्दविषये मतभेदो भट्टपादैः श्लोकरवार्तिकं उक्तः—

त्रिगुणः पौद्गलो वायमाकाशस्याथवा गुणः ।

वर्णादन्योऽथ प्रादात्मा वायुरूपोऽर्थवाचकः ॥

पद्वाक्त्वात्मकः स्फोटः सारूप्वान्यविवर्तने ॥ इति ॥

अस्यार्थः—सत्त्वरजस्तम स्वभावस्वाभिगुणः द्वादशः सांख्यैरिष्टः । पौद्गलो दिग्व्यरैरिष्टः पुद्गलाः परमाणव उच्यन्ते तेषामयः पौद्गलः तदात्मक इति यावत् । आकाशगुणः काणादैरिष्टः । वर्णादव्यतिरिक्तो प्रादात्मा लौकिकैरिष्टः । यथोक्तं पातञ्जलभाष्ये ‘अथवा प्रतीतपदार्थको लोके ऽथि. शब्द’ इति वायुरूपोऽर्थवाचकः सिद्धाकारैः यथाहुः ‘वायुरापद्यते शब्दताम्’ इति । पद्मस्फोटात्मको वाक्पस्फोटात्मकश्च वैवाकरैरिष्टः । भाष्यं विन्ध्यव्याप्तीष्टम् । यौद्धैरन्यविवर्तनमन्यापोहो वाचकत्वेन य इष्टः’ इति ॥ ११७ ॥

इदानीं शब्दन्यैव जगन्मूलत्वं प्रपञ्चयति—

शब्द से ही जगत् की उत्पत्ति हुई है यह सिद्धान्त विद्वद् रूप से विचारते हैं ।

शब्देष्वेवाश्रिता शक्तिर्विश्वस्यास्य निवृत्त्यनी ।

यन्नेत्रः प्रतिभात्मायं भेदरूपः प्रतीयते ॥ ११८ ॥

अस्य विश्वस्य निवृत्त्यते अनपेति निवृत्त्यनी व्यवहारकारणभूता शक्तिः वाच्यवाचकभावरूपा शब्देष्वेवाश्रिता मूलं वाक्यत्वं गवादिपदार्थरूपेण गोशब्दादिरूपेण च विवर्तते इति अधिष्ठानस्य वाक्यत्वस्य पिण्डपरिणामेनाभिव्यक्ता गोत्वादिजनयो वाच्यः गोवृत्तादिशब्दपरिणामेन गोशब्दत्वादिजातयो वाचिकाः तदेवमाश्रयस्योत्पत्ती जातीनामभिव्यक्त्या वाच्यवाचकरूपस्य व्यवहारस्य वाक्यत्वं निवृत्त्यनभिनि भावः । यः शब्दो नेत्रं ज्ञापकं यस्य सः यन्नेत्रः प्रतिभात्मा प्रतिभाविषयत्वान्प्रतिभा अयं भेदरूपः व्यवहारः प्रतिपुष्टं प्रतीयते । यदाहुः—‘वागोवाच्यं परयति वाग्प्रतीति वागोवाच्यं निहितं सन्तानोति । वाच्येव विश्वं बहुरूपं निवृत्तं तदेतदेकं प्रविभज्योपभुङ्क्वते ॥’ इति वाच्यत्वमेव भोक्तृभोग्यभोगरूपेण विवर्तने न बाह्यं वस्तु किञ्चिदस्तीति भावः ॥

इस मसृर को उत्पन्न करने वाली वाच्यवाचक भाव रूप शक्ति शब्द में ही अभिन्न है और इसी शब्द से प्रतीत होने वाला प्रतिभा रूपी यह भेद रूप (षट-षट आदि)-यनहार प्रति व्यक्तियों को प्रतीत होने लगता है ।

अत्रेदं बोध्यम्—बाह्यस्य वस्तुनोऽभावात् प्रतिभैव वाक्यार्थः । तथाहि—यथा-वस्थिते वनितारामनि बाह्येऽर्थे वासनानुसारेण कुणप इति कामिनीति भक्ष्यमिति प्रतिभा भवन्ति तथा असत्यपि व्याघ्रागमने व्याघ्र आगत इत्युक्ते शूराणामुत्साहः कातराणां भयं भवति इति शब्दादर्थप्रतिभा भवति इति प्रतिभामात्रं जगत् । अत एव असत्यपि बाह्येऽर्थे एव वन्ध्यासुतो याति, राहोःशिर इत्यादिवाक्यतोऽर्थप्रतिभा इति शब्द एव तत्तदाकारेण विवर्तत इति ॥ ११८ ॥

तात्पर्य यह है कि—शब्द से अनिरिक्त बाह्य वस्तु जब नहीं है पर वाक्यार्थ बोध केवल प्रतिभा ही मानना पड़ता है । जैसे किसी सुवली स्त्री को देखकर कोई कुणप, कोई कामिनी, और कोई (व्याघ्र आदि) मध्य रूप में मानता है वह मानना भी एक प्रतिभा है । जैसे सिंह नहीं रहता फिर भी कोई कह दे कि 'सिंह आ गया' इस वाक्य के सुनने के नाथ ही शूरों में उत्साह और कानरों में भय उत्पन्न हो जाता है । इसे भी प्रतिभा ही कहते हैं । इससे यह सिद्ध हो जाता है कि जगत् प्रतिभा मात्र है । इसीलिए 'वन्ध्याका पुत्र आ रहा है' यह 'राहु का शिर है' इत्यादि वाक्यों से भी अर्थ प्रतिभा होती है और यह स्वीकार करना पड़ता है कि शब्द ही उन उन रूपों में भासित होता है ॥ ११८ ॥

पङ्जादिभेदः शब्देन व्याख्यातो रूप्यते यतः ।

तस्मादर्थविधाः सर्वाः शब्दमात्रासु निश्चिताः ॥ ११९ ॥

पङ्जादिभेदः पङ्जर्पमगान्धारमध्यमपञ्चमधैवतनिपादादिः । शब्देन व्याख्यातः प्रतिपादितः सन् यतः रूप्यते उत्कृष्यते परिच्छिद्यते तस्मात् यतः तन्निबन्धनं पङ्जादिभेदनिरूपणं तस्मात् शब्दमात्रासु शब्देषु सर्वा अर्थविधाः निश्चिताः आश्रिता शब्दतादात्म्यापन्ना इत्यर्थः । इदमेव वाचस्पतिमिश्रस्ता-त्पर्येटीकायां—'पङ्जादिषु शब्दापकर्षे अर्थप्रत्ययापकर्षात् तदुत्कर्षे त्वर्थप्रत्ययो-त्कर्षात् प्रत्ययस्य च प्रत्येतच्चोत्कर्षाधीनोत्कर्षत्वात् नामधेयोत्कर्षेणार्थात्कर्षः अर्थस्य तादात्म्यं कथयति' इत्युक्तम् ॥

यह ही शब्द—पङ्ज, ऋषभ, गान्धार, मध्यम, पञ्चम, वैवत और निवार स्वरों के भेद शब्द से प्रतिपादित हैं । इससे यह निश्चय हो जाता है कि समस्त अर्थ या उनके भेद शब्द से ही उत्पन्न हुए हैं ।

इदमत्रावधेयम्—अस्मात्प्रत्येया पङ्जादयः समाप्तेया शब्दादयश्च सर्वे पृथार्थाः शब्देष्वप्यारूढाः शब्दतादात्म्यापन्ना शब्दानुविद्धविधा प्रकाशयन्ते गोपालाधिपालाद-योऽपि गजामवीनां च संज्ञापदानि प्रकल्प्यैव गवादीन् आकारयन्ति तस्मात्सर्वा अर्थ-विधाः समाप्तेया अस्मात्प्रत्येया वा शब्दमात्रासु निश्चिता आरूढा इति ॥ ११९ ॥

अर्थ दो प्रकार के हैं एक अस्मात्प्रत्येय और दूसरा समाप्तेय । ये दोनों प्रकार के अर्थ

शब्दों के आश्रित हैं । यहूजादि स्वर असमाख्येय हैं तथा जिनके सवा पर हैं सब समाख्येय हैं और सब शब्द की मात्रा में आश्रित हैं ॥ ११९ ॥

शब्दादेव सृष्टिरित्याह—

शब्द से ही जगत् की उत्पत्ति हुई है ।

शब्दस्य परिणामोऽयमित्याम्नायविदो विदुः ।

छन्दोभ्य एव प्रथममेतद्विद्वं व्यवर्तत ॥ १२० ॥

अयं संसारः शब्दस्य परिणामः इति आम्नायविदः वेदविदः विदुः तमेव वेदमाह छन्दोभ्य इति । एतद्विश्वं प्रथमं सृष्ट्यादीं छन्दोभ्यः वेदेभ्यः एव व्यवर्तत वेदस्य विवर्त इत्यर्थः । तथाच श्रुतयः—‘एष वै छन्दस्यः साममयः प्रथमो जन् वैराजः पुरुषः योन्नमभृजत तस्मात्पशवोऽप्रायन्त पशुभ्यो वनस्पतयो वनस्पतिभ्योऽग्निः’ ‘स उ एवैष ऋद्धमयो यहुर्मयः साममयो वैराजः पुरुषः’ ‘वागेव विश्वा भुवनाति जज्ञे’ ‘स भूरिति व्याहरत् भूमिमसृजत्’ इति, स्मृतयः—‘वेदशब्देभ्य एवादी पृथक् संस्थाश्च निर्ममे’ इति, पुराणानि च— ‘विभज्य बहुधात्मानं स ऋद्धस्यः प्रजापतिः । छन्दोमयीभिर्मात्राभिर्वहुधैव विशेषतम् ॥ साध्वी वाग्भूयसी येषु पुरुषेषु व्यवस्थिताः । अधिकं वर्तते तेषु पुण्यं रूपं प्रजापतेः ॥ प्रजापत्यं महत्तेजस्तत्पात्रैरिव सचूतम् । शरीरभेदे विदुषां स्वयोनिसु-पधावति ॥ यदेतन्मण्डलं भास्वद् धाम चित्रस्य राधमः । तद्भावमभिसंभूय विद्यायां प्रविलीयते ॥’ इति ॥

वेद और शास्त्रों के जानकार महर्षियों ने कहा है कि यह समस्त जगत शब्द वा परिणाम है और वज्र के आगम में वेदों से ही विश्व वा सृजन हुआ है ॥ १२० ॥

इदमत्र बोध्यम्—यद्यपि उपादानसमसत्कारकार्यापत्तिः परिणामः । यथा दुग्धस्य दधिभवनम् उभयोरपि व्यावहारिकसत्त्वात्, उपादानविषमसत्कारकार्या-पत्तिर्विवर्तः । यथा शुक्तिकाया रजतभवनम् । शुक्तिकाया व्यावहारिकसत्त्वाद्रजतस्य च प्रातिभासिकसत्त्वात् । तथापि शब्दस्य परिणामोऽयमित्युपक्रम्य विद्वं व्यवर्तत इत्युपसंहारान् पूर्ववर्तिशाले परिणामविवर्तयोः पर्यायत्वमासीदिति प्रतीयते । अतएव शान्तरक्षितेन तस्यसद्बुद्धे अनादिनिधनमिति कारिकायां ‘नाशोत्पादात्ममालीढं मल्लं शब्दमयं च तत् । यत्तस्य परिणामोऽयं भावग्रामः प्रतीयते’ इति अर्थतोऽनु-वदना विवर्तपदमपहाय परिणामपदं प्रयुक्तम् । अत एव च भवभूतिना ‘पृथक् पृथगिवाश्रयते विवर्तान् आवर्तबुद्बुदतरद्गमयान्विकारान्’ इति जलविकारे तर-हादीं विवर्तपदं प्रयुक्तम् । एवं च शब्दब्रह्मणा जगत् परिणामो वा विवर्तो वा वाक्यपदीयकृतानामभिमत इति निर्धारयितुं तु शक्यमिति प्रतीयते । तथापि सूक्ष्मे-च्छिक्या शब्दब्रह्मविवर्त एव जगद्विश्वत्र वाक्यपदीयकृतानामभिमत इति प्रतीयते । तथैव हेलाराजादिभिर्व्याख्यातत्वात् शब्दपरिणामवाक्योऽपि केषां चिदामीदिति न्याय-

मञ्जरीदर्शनात् 'इह तु अविसंवादात्प्रमाणं सदर्थताद्राम्यं शब्दस्य साधयत्येव' इति तात्पर्यटीकादर्शनाच्चावगम्यते ॥

विशेष—सत्ता तीन प्रकार की मानी जाती है। १, पारमार्थिक, २, व्यावहारिक, ३, प्रातिभासिक। जो कार्य उपादानकारण की सत्ता के समान सत्ता का उत्पन्न होना है उसे 'परिणाम' कहते हैं। जैसे दूध व्यवहारतः सत् है वैसे दूध का परिणाम दही भी व्यवहारतः सत् है। उपादान कारण की सत्ता से विषमसत्ता का कार्य जब उत्पन्न होता है तब उसे 'विवर्त' कहते हैं। जैसे शुक्तिका में रजत का भ्रम। क्योंकि शुक्तिका की सत्ता व्यावहारिक है और रजत की सत्ता प्रातिभासिक है। रजत का व्यवहार शुक्तिका में नहीं होता। इस प्रकार परिणाम और विवर्त शब्द के अर्थ में भी भेद प्रसिद्ध है। किन्तु इस कारिका में 'शब्दस्य परिणामोऽयम्' और 'विश्वं विवर्तत' इन उपक्रम और उपसहार के वाक्यों से पता चलता है कि परिणाम और विवर्त शब्द पर्याय हैं। यह परिणाम और विवर्तशब्द का एक अर्थ में प्रयोग नया नहीं है। क्योंकि शान्तिरचित ने 'गध्वत्प्रह' में वाक्यपदीय की प्रथम कारिका का भावानुवाद करते हुए अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदचरम्। विवर्ततेऽर्थं भावेन प्रक्रिया जगतो यतः। के स्थान पर नाशोत्पादासमालीढं शब्दब्रह्ममयं च यत्। यत्तस्य परिणामोऽर्थं भावप्रामः प्रतीयते यह कारिका रचा है। इसमें विवर्त के पर्याय के रूप में परिणाम शब्द का प्रयोग किया है। 'मबभूति' ने भी 'उत्तररानचरित' में 'पृथक्पृथगिवाभ्रयते विवर्तान् आवर्तं बुद्धतरङ्गमयान् विकारान्' लिखते हुए परिणाम शब्द के पर्याय विकार शब्द का विवर्त के पर्याय के रूप में प्रयोग किया है। इस प्रकार 'वाक्यपदीय-कारणे' जगत् को शब्द का परिणाम कहा है अथवा विवर्त यह कहना कठिन है। फिर भी हेलागज आदि टीकाकारों ने शब्द ब्रह्म का विवर्त ही जगत् को स्वीकार किया है।

कुछ विद्वानों का मत है कि शब्दब्रह्म का विवर्त और बैतरी ध्वनिका परिणाम जगत् है। इस प्रकार 'विवर्तते' 'परिणामोऽयम्' दोनों को व्याख्या ठोक बैठनी है। यह मत मण्डनमिश्र की 'स्फोटसिद्ध' की टीका 'गोपालिका' में स्पष्ट है।

इदमत्रायधेयम्—सर्गाद्यकाले अनादिनिधनं सर्वप्रमाणप्राहकाकारवर्जितं पर्यन्तीवाप्रूपं शब्दब्रह्म सृज्यमानप्रपञ्चत्रिचिन्त्यहेतुप्राणिकर्मसहकृतम् अपरिमितानिरूपित-शक्तिविशेषविशिष्टमायासहितं सत् नामरूपारमकनिखिलं प्रपञ्चं प्रथमं बुद्धावाकलय्य इदं करिष्यामीति संकल्पयति ततो निजया कालाख्यया स्वातन्त्र्यशक्त्या समेतः अकाशादीनि अपञ्चीकृताति तन्मात्रपदवाच्यान्युत्पादयति ततो भूतादय इति।

यदाहुः—

यः सर्वपरिकल्पानामाभासेऽप्यनवस्थितः ।
तर्कांगमानुनानेन बहुधा परिकल्पितः ॥
अन्तर्यामी स भूतानामाराद् दूरे च दृश्यते ।
सोऽप्यन्तमुक्तो मोक्षाय मुमुक्षुभिरुपास्यते ॥
प्रकृतिष्वमपि प्राप्तान् विकारानाकरोति सः ।
अनुधामेव ग्रीष्मान्ते महतो मेघसंप्लवान् ॥

तस्यैकमपि चैतन्यं बहुधा प्रविभज्यते ।
 अङ्गाराङ्कितमुष्पाते चारिराशेरिवोदकम् ॥
 त्रयीरूपेण तज्ज्योतिः प्रथमं परिवर्तते ।
 पृथक्तीर्थप्रभेदेषु दृष्टिभेदनिबन्धनम् ॥
 शान्तविद्यात्मकं योऽशस्तदु हैतद्विषया ।
 तथा प्रस्तमिवाजहं या निर्वक्तुं न शक्यते ॥
 यथा विशुद्धमाकाशं तिमिरोपप्लुतो जनः ।
 सङ्कीर्णमिव मात्राभिश्चित्राभिरभिमन्यते ॥
 तथेदममृतं ग्रह निर्विकारमविषया ।
 कलुपत्वमिवापन्नं भेदरूपं विवर्तते ॥
 ब्रह्मेदं शब्दनिर्माणं शब्दशक्तिनिबन्धनम् ।
 विवृत्तं शब्दमात्राभ्यस्तास्वेव प्रविलीयते ॥ इति ।

परिकल्पः प्रलयः । प्रकृतित्वं प्राप्तान्-प्रलयं प्रकृतौ लीनान् सूक्ष्मरूपेणावस्थितान् ।

नागोजीभट्टास्तु-प्रलये त्रियतकालपरिपाकानां सर्वशक्तिर्मगणामुपभोगेन प्रलये सर्वं जगन्मायायां^१ लीयते सा च चेतने ईश्वरे^२ लीयते लयश्चार्थं मायाया नात्यन्तिको नाशः उत्तरसर्गानुपपत्तेः, नापि सर्वथाऽभानम् प्रतिभासमात्रशरीरस्य मिथ्यावस्तुनोऽनवभासे तदभावस्यापत्तेः, किन्तु तदानीं कार्यप्रवृत्त्यभावात् मुसा इव तिष्ठति स्वप्रतिष्ठेश्वरप्रकाशस्यात्यन्तनिर्विकल्पकतया तदलाद् भाममानाऽप्यभावात्-प्रायैव ततोऽपरिपक्वशक्तिभिः कालवशात्प्राप्तपरिपाकैः स्वफलप्रदानाय भगवतोऽनुदिपूर्विका सृष्टिर्मायापुरुषी प्रादुर्भवतः ततः परमेश्वरस्य सिसृच्छात्मिका मायावृत्तिर्जायते ततो विन्दुरूपमव्यक्तं त्रिगुणं जायते इदमेव शक्तितत्त्वम्^३ तस्य विन्दोरचिदंशो बीजम् चिदचिन्मिच्छोऽंशो नादः चिदंशो विन्दुरिति अचिच्छब्देन शब्दार्थोभयसंज्ञा

१. लयश्चान्तः करणादीनां वासनादिभिः सह सूक्ष्मरूपेणाविद्याया कार्यप्रवृत्तिनिरोधान्पूर्वकमवस्थानम् । अविद्याया लयश्च अत्रापि सूक्ष्मरूपेणावस्थानम् ।

२. ईश्वर इति । यथा रक्तिके जपाकुसुमसन्निधानात्प्रकृतावमासत्पत्रैव रक्तिकाशे प्रभोगे यद्यग्नत्वात्प्रभामः एवं शुद्धायां चिति मायोपाधिसाक्षिष्यादीश्वरत्वाद्यामः सोऽयमात्मत्वात्प्रभो-विक्षेप शक्त्या अविद्याया आशयः तत्रावरणशेन शुद्धरूपनिरोधानम् विक्षेपशेनेऽादिरमूलदेशान्नाना प्रतिभामः तथोन्निवृत्तौ शुद्धचिद्रूपेणावस्थानम् ।

३. काशीखण्डे—

यदेकलो न शक्नोति रन्तुं स्वैरं चर प्रभो ।
 नदिच्छा तत्र चोत्पन्ना सैवा शक्तिरभूत्तत्र ॥
 त्वमेकी दिव्यमापन्नः शिवशक्तिप्रभेदतः ।

इति सिसृच्छात्मिकायाः मायावृत्तेः शक्तित्वेन कथनं वृत्तिवृत्तिनभोरभेदादिति मन्त्रव्यम् ।

ररुपाविद्योच्यते । अस्माद्धिन्दोः शब्दब्रह्मापरनामधेयम् वर्णादिविशेषरहितं ज्ञान-
प्रधानं सृष्ट्युपयोग्यवस्थाविशेषरूपम् चेतनमिश्रं नादमात्रमुत्पद्यते एतज्जगदुपादानमेव
'रव' 'परा' आदिशब्दैर्व्यवहियते । एतत्सर्वगतमपि प्राणिनां मूलाधारे संस्कृतपवन-
चलनेनाभिव्यज्यते ज्ञातमर्थं विवचोः पुंसः इच्छया जातेन प्रयत्नेन योग एव मूला-
धारस्थपवनसंस्कारः तदभिव्यक्तं शब्दब्रह्म स्वप्रतिष्ठतया निःस्पन्दं परा वाग् इत्यु-
च्यते । इदं च सर्वशब्दतदर्थोपादानम् 'क्रियाशक्तिप्रधानायाः शब्दशब्दार्थकारणम् ।
प्रकृतेर्विन्दुरूपिण्याः शब्दब्रह्मामवत् परा' इत्युक्तेः । अनादिनिधनमिति शब्दब्रह्मणो
नित्यतोक्त्यावत्सृष्टिस्थित्या व्यवहारमित्यतया वा नेया । एवं च एकस्यैव स्फोटस्य
शब्दब्रह्मरूपस्य सर्वशब्दतदर्थोभयोपादानत्वेनोभयरूपतया उभयोरपि तत्कार्यो-
रुभयरूपत्वमित्याहुः ।

सचायं पन्था न वाक्यपदीयकारानुगतः किन्तु तन्त्रशास्त्रानुगतः । तथाहि—
प्रपञ्चसारे—प्रकृतिः पुरुषश्चैव नित्यौ कालश्च सत्तमः । अणोरणीयसी स्थूलास्थू-
लाध्यास्रचराचरा ॥ प्रकृतिरिति शेषः । स जानाति त्रिपाकांश्च तस्यां सम्यग्यवस्थि-
तान् । सा तत्त्वसंज्ञा चिन्मात्रा उयोतिपः सन्निधेस्तदा ॥ सः—कालः । विचिकीर्णु-
र्धनीभूता सा चिदभ्येति विन्दुताम् । कालेन भिद्यमानस्तु स विन्दुर्भवति त्रिधा ॥
भिद्यमानः—स्फोटयमानः । स्थूलसूक्ष्मपरत्वेन तस्य त्रैविध्यमिष्यते । स विन्दुनाद-
वीजत्वमेदेन च निगद्यते ॥ विन्दोस्तस्माद्भिद्यमानाद्रवोऽव्यक्तात्मनोऽभवत् । स रवः
श्रुतिसम्पन्नैः शब्दब्रह्मेति कथ्यते ॥ अव्यक्तादान्तरुदितत्रिभेदगहनात्मकम् । महद्ब्रह्म
भवेत्तत्त्वं महतोऽहृत्कृतिस्तथा ॥ भूतादिक्रवैकारिकतैजसभेदक्रमादहङ्कारात् । काल
प्रेरितया गुणघोपयुजा शब्दसृष्टिरथ शक्या ॥ शब्दाद्योम स्पर्शतस्तेन वायु-
स्ताभ्यां रूपाद्बहिरैतै रसाच्च । अर्भोत्स्यैतैर्गन्धतो भूर्धराद्या भूताः पञ्च स्युर्गुणोनाः
क्रमेण ॥ सत्त्वं रजस्तम इति सम्प्रोक्ताश्च त्रयो गुणास्तस्याः । तत्सम्बन्धात् विद्वानै-
र्भेदत्रितयस्तत्तं जगत्सकलम् ॥ इति ॥

अस्यार्थो ललितासहस्रदामस्थद्वात्रिंशदधिकशततमश्लोकीये भास्कररायकृते भाष्ये
स्पष्टः । तथाहि—प्रलये सृज्यमानप्राणिकर्मणां परिपाकदशायां तादृशकर्माभिन्नमाया-
वच्छिन्नं ब्रह्म घनीभूतमित्युच्यते । कालवशात् कर्मणां परिपाके सति विनश्यदवस्थः
परिपाकप्रागभावो विचिकीर्णित्युच्यते । ततः परिपाकज्ञे मायावृत्तिरुदेति तादृशं
परिपाककर्माकारपरिणतमायाविशिष्टं ब्रह्माव्यक्तपदवाच्यम् । इदमेव कारणविन्दुपद-
वाच्यम् । अस्माच्च कारणविन्दोःसकाशात् क्रमेण कार्यविन्दुस्ततो नादरततो वीज-
मिति त्रयमुत्पन्नम् । योऽयं कारणविन्दुरक्तः स यदा कार्यविन्द्वादित्रयजननोन्मुखो
भिद्यते तद्दशायामव्यक्तः शब्दब्रह्माभिधेयो रवस्तत्रोत्पद्यते । सोऽयं रवः कारणविन्दु-
तादात्म्यापन्नत्वात्सर्वगतोऽपि व्यञ्जकयत्नसहकृतपवनवशात् प्राणिनां मूलाधारे
व्यज्यते । तदिदं कारणविन्द्वात्मकमव्यक्तं शब्दब्रह्म स्वप्रतिष्ठतया निस्पन्दं परा

वागिश्युच्यते । अथ तदेव नाभिषर्षन्तमागच्छता तेन पञ्चनेनाभिव्यक्तं विमर्शरूपेण मनसा युक्तं मामान्यस्पर्शप्रकाशरूपकार्यविन्दुमयं तत्परयन्ती वागिश्युच्यते । अथ तदेव शब्दब्रह्म तेनैव वायुना हृदयपर्यन्तमागच्छताभिव्यज्यमानं निक्षपात्मिक्या बुद्ध्या युक्तं विशेषस्पर्शप्रकाशरूपनादमयं सन्मध्यमा वागिश्युच्यते । अथ तदेव बदनपर्यन्तं तेनैव वायुना कण्ठादिस्थानेषु अभिव्यज्यमानमकारादिवर्णरूपं परध्वन-योग्यस्पर्शप्रकाशरूपं बीजात्मकं सङ्घैस्त्रीवागुच्यते । इत्थं चतुर्विधासु परादित्रय-मज्ञानन्तो मनुष्याः स्थूलरूपा वैश्वरीमेव वाचं मन्यन्ते । तथा च श्रुतिः 'तस्माद्यद्वा-चोऽनाहं तन्मनुष्या उपजीवन्ति' इति । अनाहमपूर्णं निःसृजिर्विरहितमिति व्याख्या-तारः । चत्वारि वाक्परिमिता पदानि तानि विदुर्घ्राह्यणा ये मनीषिणः । गुहा त्रीणि निहिता नेद्वयन्ति तुरीयं वाचो मनुष्या घदन्ति ॥ यज्ञवैभवखण्डे श्रान्दे-अपदं पदमापन्नं पदं चाप्यपदं भवेत् । पदापदविभागं च यः पश्यति स पश्यति । अपदं गतिरहितं निःस्पर्शं शब्दब्रह्मैव परादिपदचतुष्टयं जातं तदिदं पदचतुष्टयमेव ज्ञातं सपदं ब्रह्मैव भवतीति तदर्थः । इति ॥

तदर्थं क्रमः—घनीभूतं ब्रह्म, ततो विचिकीर्षा, ततोऽभिव्यक्तं (कारणविन्दुपदवा-च्यम्) ततोऽभिव्यक्तो रवः (कारणविन्दुःकारणः निःस्पर्शं शब्दब्रह्म मूलाधारेऽभिव्य-क्तिमान् परावागरूपः) ततः पश्यन्ती (कार्यविन्दुरुपा स्पर्शसामान्यवती) ततो मध्यमा (नादाद्यस्पर्शविशेषवती) ततो वैश्वरी (बीजरूपा अकारादिवर्णरूपा) इति ॥

शास्त्रातिशयेऽपि अयमेव प्रकारः उट्टङ्कितः—

निर्गुणः सगुणश्चेति शिवो ज्ञेयः सनातनः ।

निर्गुणः प्रकृतेरन्यः सगुणः सकलः स्मृतः ॥

सनातनः—नित्यः । आद्यस्य स्वरूपमाह—निर्गुण इति । प्रकृतेरन्यः—प्रकृति-सम्बन्धशून्यः । द्वितीयस्य स्वरूपमाह—सगुण इति । सकलः—कला प्रकृतिस्तस्म-हित इत्यर्थः । सांख्यमते सत्परजस्तमसां साम्यावस्था प्रधानापरपर्याया प्रकृतिः । वेदान्तमते अविद्या । शिवतन्त्रे शक्तिः ।

सच्चिदानन्दविभवात्सकलात्परमेश्वरात् ।

आसीच्छक्तिस्ततो नादो नादाद्दिन्दुममुन्नयः ॥

सृष्टिमाह—मदिति । अविद्याशब्दलितत्वेन जडत्वे कथं तस्य सृष्ट्वमित्या-शङ्कां वारयति-सच्चिदानन्दविभावादिति । अनेनाविद्यावशेऽपि तस्य न स्वरूपहानि-रित्यर्थः । सङ्घाच्छक्तिमहितात्—शक्तिरामीदिति योजना । ननु शक्तिमहितादेव पुनः कथं शक्तिरसीदिति चेत्सत्यम्—या अनादिरूपा चैतन्याभासेन महाप्रलये मूढमास्थिता तस्या गुणवैपर्येण सात्त्विकराजमतामसत्वष्ट्यकार्यमाधने या उच्छृ-नावन्था सैवोत्पत्तिरित्यवेहि । तदुक्तं वायवीयसंहितायां—'शिवेच्छया परा शक्तिः

शिवतत्त्वैकतां गता । ततः परिस्फुरत्यादौ सर्गे सैलं तिलादिव ॥' इति । तस्या एव नादविन्दू सृष्ट्युपयोग्यवस्थारूपी । तदुक्तं प्रयोगसारे—'नादात्मना प्रबुद्धा सा निरामयपदोन्मुखी । शिवोन्मुखी यदा शक्तिः पुंरूपा सा तदा स्मृता ॥ सैव सर्वात्मना तेन' इति ।

परशक्तिमयः साक्षात् त्रिधाऽसौ भिद्यते पुनः ।

विन्दुर्नादो बीजमिति तस्य भेदाः प्रकीर्तिताः ॥

विन्दुः शिवात्मको बीजं शक्तिर्नादस्तयोर्मियः ।

समवायः समाख्यातः सर्वांगमविशारदैः ॥

परशक्तिमयः—परः शिवः ; शिवशक्तिमयः इत्यर्थः । समवायः क्षोभ्यक्षोभकभावलक्षणः सम्बन्धविशेषः । तस्मात्कारणविन्दोः कार्यविन्दुः ततो नादस्ततो बीजमुत्पन्नम् तदेवं द्विविधो विन्दुः कारणरूपः कार्यरूपश्चेति ॥

भिद्यमानात्पराद्विन्दोरव्यक्तात्मा रषोऽभवत् ।

शब्दब्रह्मेति तं प्राहुः सर्वांगमविशारदाः ॥

पराद्विन्दोरित्यनेन [शक्त्यवस्थारूपो यः प्रथमो विन्दुस्तस्मादव्यक्तात्मा वर्णादिदिशेषरहितोऽखण्डो नादमात्रं रव उत्पन्नः स एव शब्दब्रह्म इत्युच्यते ।

तत्प्राप्य कुण्डलीरूपं प्राणिनां देह मध्यगम्^१ ।

वर्णात्मनाविर्भवति गद्यपद्यादिभेदतः ॥

अथ विन्दुात्मनः शम्भोः कालबन्धोः कलात्मनः ।

अजायत जगत्साक्षी सर्वव्यापी सदाशिवः ॥

कालबन्धोः कलात्मन इत्याभ्यां कालस्य प्रकृतेश्च प्रलयेऽप्यवस्थानम् ।

सदाशिवान्नवेदीशस्ततो रुद्रसमुद्भवः ।

ततो विष्णुस्ततो ब्रह्मा तेषामेवं समुद्भवः ॥

मूलभूतास्ततोऽव्यक्ताद्विकृतात्परवस्तुनः ।

आसीत्किल महत्तथं गुणान्तःकारणात्मकम् ।

अभूत्तस्माद्दहङ्कारस्त्रिविधः सृष्टिभेदतः ॥

मूलभूतादिति । यस्माद्विन्दो, शब्दब्रह्मण उत्पत्तिस्तस्मादेव विन्दोः सदाशिवस्येति तत्र शब्दसृष्टौ शब्दब्रह्मेत्युक्तिः अर्थसृष्टौ सदाशिव इति परं विशेषः ।

१. षण्णवत्सङ्ख्यो देहायामः तत्राङ्गुलार्धमदितं सप्तचत्वारिंशदङ्गुलात्मकमथः उपरि च परि त्वय्यैकाङ्गुलपरिमितं मध्यं 'मूलाधार' इत्युच्यते लडुक्तं—

पायन-तात् इषङ्गुलादूर्ध्वं त्रिङ्गुलाच्चतुर्गुलादधः ।

मध्ययोगाङ्गुलं यच्च देहमध्यं प्रचक्षते ॥

गुदत्रिङ्गुलान्तरे चक्रमाधाराख्यं चतुर्दलम् ।

अस्ति कुण्डलिनी ब्रह्मशक्तिराधारपङ्कजे ॥ इति ।

त्रिविधः—वैकारिकः तैजसः भूतादिश्चेति । वैकारिकादहङ्कारात्—द्विधाताकादयो देवाः । तैजसादहङ्कारात्—कर्मन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाणि मनश्च । भूतादिकादहङ्कारात्पञ्चभूतानि जातानि ।

पञ्चभूतात्मकं सर्वं चराचरमिदं जगत् ।

अचरा बहुधा भिन्ना गिरिवृत्तादिभेदतः ॥ इति ।

तदयं निष्कर्षः—वाक्यपदीयकारा व्याकरणशागममनुसृत्य नित्यं शब्दब्रह्म शब्दभावेन त्रिवृत्तं सदर्थभावेन विवर्तते इति अनादिनिधनमिति कारिकाया वदन्तः तस्यैव सर्वजगदुपादानत्वं मन्यन्ते । नागोजीभट्टस्तु-तन्त्रशास्त्रमनुसृत्य शब्दब्रह्मणोऽनित्यत्वमास्थाय अर्थसृष्टौ तज्जन्मानुपलम्भान्निव्यत्वमिति वदन्तः अनादिनिधनमिति वाक्यपदीयकारोक्तिमन्यथयन्ति । तद्विदमन्यथाकरणम् 'इत्याहुस्ते परं ब्रह्म यदनादि तथाऽस्यम् । तदचरं शब्दरूपं मा पश्यन्ती परा हि वाक् ॥' इति शिव-दृष्टिग्रन्थेन 'नाशोत्पादासमालीटं शब्दब्रह्ममयं च तत् यत्तस्य परिणामोऽयं भावग्रामः प्रतीयते ॥' इति शान्तरचितकृतनरवर्मग्रहेण प्रमेयप्रकरणेऽपवर्गनिरूपणप्रस्तावे 'अनादिनिधनम्' इतिकारिकामुद्धृत्य 'तत्रानादिनिधनपदनिवेदिता पूर्वापरान्तर-हिता वस्तुसत्ता नित्यत्वं चे'ति न्यायमङ्गरीग्रन्थेन च विरुद्धम् । तैस्तैरत्यन्तप्राचीनै-र्मन्थकारैः अनादिनिधनमिति पदस्य कूटस्थनित्यत्वाभिप्रायेणैवानुदितत्वात् । न च तन्त्रागमानुरोधेन अनादिनिधनमिति पदस्य नागोजीभट्टोक्तं व्याख्यानमेव रम्यमिति वाच्यम् 'शब्दब्रह्मेति शब्दार्थं शब्दमित्यपरे जगुः । न हि तेषां तयोः सिद्धिर्जडत्वा-दुभयोरपि ॥ चैतन्यं सर्वभूतानां शब्दब्रह्मेति मे मतिः ।' इत्यनेन तेषां वादिनां तयोः शब्दार्थयोः सिद्धिः शब्दब्रह्मात्मसिद्धिर्न उभयोर्जडत्वादित्यर्थकेन शारदातिलके तन्त्रागमानुरोधिनि वैयाकरणसिद्धान्तस्य तान्त्रिकसिद्धान्तापेक्षया भिन्नत्वावगमेन तदनुरोधेन वैयाकरणसिद्धान्तनयनस्यात्यन्तमनुचितत्वात् इति अनादिनिधनपदस्य स्वारसिकमर्थमपलप्यान्यधार्थकरणं नागोजीभट्टस्य तन्त्रागमधर्द्धया वा वैयाकरण-सिद्धान्तानभिज्ञतया वेति मन्तव्यम् । ततश्च शब्दब्रह्मोत्पत्तिवास्तन्त्रागमसिद्धोऽपि न व्याकरणागमसिद्ध इति सर्वं निर्मलम् ॥ १२० ॥

ननु यदि घटादयः शब्दस्य परिणामविशेषाः स्युस्तर्हि यथा मृत्परिणामेषु घटा-दिषु मृत्स्वरूपानुगमो दृश्यते तथा शब्दस्वरूपानुगमोऽपि स्यादिति दाङ्गामिष्टापत्या परिहर्तुं शब्दस्वरूपानुगमं प्रणययमात्रे दर्शयितुमाह—

जेमे मिट्टी से बने हुए घट में मिट्टी की प्रतीति होती है । जेमे जिनने घट घट आदि शब्द के कार्य हैं सब में शब्द रूपता भी दिखाई देनी चाहिए ।

इतिकर्तव्यता लोके सर्वा शब्दव्यपाश्रया ।

यां पूर्वाहितसंस्कारो बालोऽपि प्रतिपद्यते ॥ १२१ ॥

लोके सर्वा कर्तव्यस्य प्रकारः इतिकर्तव्यता इदमित्थं कर्तव्यमिति सर्वव्य-

व्यवहारः (इतिशब्दः प्रकारवचनः देवतादिवत् स्वार्थे तल्) शब्दो व्यपाश्रयो मूल-
मस्या इति शब्दव्यपाश्रया न हि शब्दमनुपगम्यस्य कोऽपि कर्मणि कस्मिंश्चिदपि
व्यवहारे प्रवर्तयितुं शक्नोतीति सर्वो व्यवहारः शब्दमूलत्वेनेति भावः । ननु सर्वा-
सामितिकर्तव्यतानां शब्दमूलत्वे वालानां शब्दाज्ञानेन तेषामितिकर्तव्यताप्रतिपत्तिः
कथमत आह—यामिति । पूर्वमाहितः संस्कारः शब्दभावनाख्यो यस्येति पूर्वाहि-
तसंस्कारः वालोऽपि यामितिकर्तव्यतां प्रतिपद्यते स्पष्टवचसामस्मदादीनां
व्यवहारः शब्दपूर्वको दृष्ट इति तत्साम्येन अस्पष्टवचसां वालानामपि व्यवहारः
शब्दपूर्वक एव मन्तव्यः तत्रैतज्जन्मीयशब्दपूर्वकत्वस्य प्रत्यक्षतो वाधेन जन्मान्तर-
शब्दपूर्वकत्वमास्थेयमिति भावः । एतदेव वक्ष्यति [वा० का० २ कारि १४८]
साक्षाच्छब्देन जनितां भावनानुगमेन वा । इतिकर्तव्यतायां तां न कश्चिदतिवर्तते ॥
इति ॥ १२१ ॥

लोक में जितने कार्य करने के नियम हैं उन सबके मूल में शब्द है । (बिना शब्द का
व्यवहार किए कोई कार्य ही ही नहीं सकता) बालक भी पूर्व जन्म के शब्द भावना नामक
संस्कार के द्वारा ही अपना कार्य करता है ।

हमारे व्यवहारों की तरह बालकों के भी व्यवहार शब्द-भावना के रूप में स्थिर जन्मा-
न्तरीय शब्द से ही होते रहते हैं ॥ १२१ ॥

ननु का इतिकर्तव्यता बालस्य यत्र जन्मान्तरशब्दपूर्वकत्वमास्थीयतेऽत आह-
बालक की वह इतिकर्तव्यता जिनके द्वारा जन्मान्तर के संस्कार माने जाते हैं ।

आद्यः करणविन्यासः प्राणस्योर्ध्वं समीरणम् ।

स्थानानामभिघातश्च न विना शब्दभावनाम् ॥ १२२ ॥

अशिक्षितशब्दोच्चारणस्य बालस्य यः आद्यः प्राथमिकः करणविन्यासः कर-
णानां प्रयत्नानां विन्यासः^१ शब्दोच्चारणे विनियोगः तेन च करणविन्यासेन प्राणस्य
प्राणवायोः ऊर्ध्वं समीरणम् तेन च वायुना ऊर्ध्वदेशं गत्वा मूर्धानमाहत्य प्रति-
निवृत्त्य स्थानानामभिघातः तत्तद्गुणोच्चारणाय तेषु तेषु स्थानेषु शब्दहेतुभूतः
संयोगविशेषः शब्दभावना अन्तः शब्दभावनां विना भवितुं नार्हतीति शेषः ॥

बच्चों के शब्द-भाषना के बिना अशोध बालक करणों (प्रयत्नों) का शब्दोच्चारण के लिए
विनियोग नहीं कर सकता । और बिना प्रयत्नों के प्राणवायु का ऊपर की ओर बढ़ना तथा
शब्दोच्चारण के लिए शिर तथा कण्ठ आदि स्थानों में अभिघात भी नहीं हो सकता । अर्थात्
शब्द का उच्चारण ही नहीं हो सकता ॥ १२२ ॥

१. वाचस्पतिमिश्रास्तु न्यायकणिकायाम्—'आद्यःकरणविन्यास' इतीमां कारिकां 'वाच-
मात्रः स्वव्ययं बालकः पित्रा मुखे हुते मधुसर्पिणी गिहवा लेदि । सोऽयमाद्यः करणविन्यासः
प्राणाधोर्ध्वं समीरयति यच्छब्दवसितीति उच्यते । अपि चौदीरितेन वायुनादृदवादीनि स्थानान्य-
भिदन्ति यतः शब्दभेद आविरस्ति तदेतत्प्रागभवीयशब्दभावनाविजृम्भितमिति ध्याचक्षुः ।

अर्थ भावः बालानामेवंविधा चेष्टा कर्तव्यतावगतिपूर्विका स्वतन्त्रचेतनप्रवृत्तिश्चात् या या स्वतन्त्रचेतनप्रवृत्तिः सा सा कर्तव्यतावगतिपूर्विका यथास्मदादीनाम् तथा विवादाध्यामिता कर्तव्यतावगतिः शब्दयोनिः कर्तव्यताकारत्वात् । यो य एवमाकारः स सर्वः शब्दयोनिर्थास्मदादीनां स च शब्दः साक्षादनुपलभ्यमानो भावनामुखेन करणभावमापद्यते, भावना च यथाकार्यदर्शनोन्नेया यावत्कार्यदर्शनव्यवस्थाप्यते इति न जात्यन्धवधिरादीनां जन्मान्तरानुभूतरूपादिव्याख्यानप्रसङ्ग इति ॥ १२२ ॥

संप्रति ज्ञाने शब्दरूपाणुपद्ममाह—

इसलिए यह समझ रखना चाहिए कि प्राणी के समस्त ज्ञानों में शब्दरूपना रहती है ।
 श्लोक—

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ १२३ ॥

सः प्रत्ययः ज्ञानं लोके नास्ति यः शब्दानुगमादृते शब्दानुगमं विना-
 स्यात् सर्वमपि ज्ञानं शब्दविषयकमित्यर्थः, शब्दार्थयोरभेदात् अर्थस्य शब्दप्रकारयत्व-
 नियमाद्वेति भावः । अत्रानुव्यवसायरूपं प्रमाणागमाह—अनुविद्धमिति । सर्वं ज्ञानं
 शब्देन अनुविद्धमिव संसृष्टमिव भासते यज्ज्ञानं यदाकारावग्रहं तत्तद्विषयक-
 मिति व्याप्तेः ज्ञानमात्रस्य शब्दाकारावग्रहतया शब्दविषयकत्वनियम इति भावः ।

लोक में ऐसा कोई ज्ञान नहीं है जो बिना शब्द के अनुगम के होना हो । अतः सब ज्ञान शब्द से जुड़े हुए ही भासित होते हैं ॥ १२३ ॥

अत एव शारदातिलके—

नित्यानन्दवपुर्निरन्तरगलत्पञ्चाशदर्थैः क्रमाद् ।

व्याप्तं येन चराचरात्मकमिदं शब्दार्थरूपं जगत् ॥

शब्दग्रह्य यदूचिरे सुकृतिनश्चैतन्यमन्तर्गतं

तद्दोऽन्यादनिशं शशाङ्कसदनं वाचामधीशं महः ॥ इत्युक्तं मंगच्छते ॥

इदमत्रावधेयम् सर्वेऽर्थाः सर्वथा सर्वदा सर्वत्र नामधेयान्विताः । नास्ति सोऽर्थो
 यः कदाचित् क्वचित् कथञ्चिन् नामधेयेन वियुज्येत । प्रतीयमानाश्चार्था नामधेयमामा-
 नाधिकरण्येनावगम्यन्ते गौरित्यर्थोऽथ इत्यर्थ इति नामधेयतादात्म्यमर्थानां सिध्यति ।
 न चोपायतया सामानाधिकरण्यं रूपादिप्रतिपक्षुपाये चक्षुरादौ रूपसामानाधिकरण्या-
 ननुभवात् । न च ज्ञायमान उपाय एव उपेक्ष्यलानाधिकरण्यननुभवंति चक्षुरादि तु न
 तथेति वाच्यम् ज्ञायमानोपायस्य धूमस्य वह्निसामानाधिकरण्याननुभवात् । अपि चाश-
 ब्दोपायेऽनुमेयादौ न शब्दसम्भेदेनाधिगमो भवेदस्ति तु तस्मात् तैर्नामधेयैः मह स-
 मानाधिकरणस्यार्थस्य यतः प्रायस्तस्माज्ज्ञामधेयान्मानोऽर्थाः । पञ्जादिषु च शब्दाप-

कपे अर्थप्रत्ययापरुपात् तदुत्कर्षे त्वर्थप्रत्ययोत्कर्षात् प्रत्ययस्य च प्रत्येतव्योत्कर्षाधीनो
 त्कर्षेत्वात्तामधेयोत्कर्षेणार्थोत्कर्षोऽर्थस्य तादात्म्यं कथयति । नन्वस्त्वर्थसम्प्रत्ययो ना-
 मधेयसामानाधिकरण्येन नखेतावता नामधेयात्मता सिद्धयति अस्ति हि पुरोवर्ति
 सामानाधिकरण्येन रजतप्रत्ययो नचैतावता शुक्ली रजतात्मिका भवति तत्र विमं-
 वादात् शुक्ते रजतात्मकत्वाभावेऽपि इहाविसंवादात् प्रमाणं सन् सामानाधिकरण्यानु-
 भवे नामधेयतादात्म्यं साध्यत्यर्थानामिति । एवं च वैयाकरणाः निर्विकल्पके
 ज्ञाने घटघटत्वयोर्भावेन घटादितादात्म्यापन्नः घटशब्दोऽपि भासते इति मन्यन्ते । तथा
 च तात्पर्यटीकाकृतः 'नामरहितमविकल्पकं नास्तीति ये विप्रतिपद्यन्ते तन्मत-
 मपाचिकीर्षुरप्यन्यस्यति भाष्यकारः वाचदर्थं वै नामधेयशब्दाः' इति, 'तथा च
 नाविकल्पं शब्दरहितमस्तीति तात्पर्यार्थः, तथा चाहुः—न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके
 यःशब्दानुगमादते । अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ बालमूकादीनामपि
 विज्ञानं शब्दानुव्याधवदेवानादिशब्दभावनावशात्' इति च वैयाकरणमतमुपन्या-
 स्यन् । नाममंसर्गविषयकत्वंसविकल्पकलक्षणं वदन्निःकीर्तिदिङ्नागादिभिःसविकल्पके
 शब्दभानमभ्युगतम् 'इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमप्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसा-
 यात्मकं प्रत्यक्षमिति प्रत्यक्षलक्षणेऽव्यपदेश्यमिति विशेषणं वदता गौतमेन, शब्द-
 विषयकत्वेन प्रत्यक्षस्य शाब्दत्वापत्तिरिति वदता घात्स्यायनेन, तत्रैव सूत्रे शब्द-
 विषयकत्वमेव च शाब्दत्वं न तु शब्दजन्यत्वमिति अशब्दोपायेऽनुमेयादौ न शब्द-
 सम्भेदेनार्थाधिगमो भवेदस्ति तु इति च वदता वाचस्पतिमिश्रेण च शाब्दानुमि-
 त्योरपि शब्दभानमभ्युपगतम् । स्यं रूपमिति सूत्रे भाष्येऽपि शब्दपूर्वकश्चार्थसंप्रत्यय
 इत्युक्तम् शब्दविशेषणक इत्यर्थः । मन्त्रे यजुषि च यदुच्यते तत्र तन्त्रशब्दादौ कार्या-
 सम्भवेन मन्त्रादिसहचरितेऽर्थे भवित्यतीति भाष्यप्रतीके साहचर्यं च शब्दानुविद्-
 स्यैवार्थस्यावगमादिति कैयटेन स्पष्टमेवोक्तम् । युक्तं चैतत् बौद्धार्थस्य बौद्धेन शब्देना-
 विभागात्तन्मूलाभेदाध्यवसायेन शब्दार्थाकारतुल्यौ जायमानायां स्वाकारस्यापि समर्प-
 णम् इति शब्दस्यापि विषयता । अत एव शब्दे ब्राह्मस्वप्राहकत्वशब्दयोरङ्गीकारः एव-
 मर्थेनापि स्वाकारसमर्पणे तत् एव शब्दाकारस्यापि समर्पणमिति सर्वं ज्ञानं शब्दानु-
 विद्धमेव अत एव चक्षुषा दृश्यमानमपि अज्ञातबोधकं पदार्थं 'किमिदमिति न जाना-
 मीति' व्यवहरन्ति तदुपदेशे च 'ज्ञातमिदम्' इति व्यवहरन्ति । अत एव पिकपद-
 शक्तिग्रहवतः 'अयं कोकिल'इति नानुव्यवसायः तव पिकत्त्वाकोकिलत्वयोरभेदात्
 मम तु तत्त्वदभानात्त दोष इति ॥ १२३ ॥

ज्ञाने शब्दाकारानुगममनन्तरोक्तं द्रष्टवितुमाह—

और दूसरे बात यह है कि—

वाग्रूपता चेन्निष्क्रामेदवबोधस्य शाश्वती ।

न प्रकाशः प्रकाशेत सा हि प्रत्यवमर्शिनी ॥ १२४ ॥

यथा अग्नेः प्रकाशकत्वं स्वरूपं यथा वा अन्तर्यामिणश्चैतन्यं स्वरूपं तथा श्वयोधस्य शाश्वती नित्या चाग्रूता वाग्रूपानुपङ्गः यदि उत्क्रामेत् निर्गच्छेत् घेत् तदा वाग्रूपतायामसत्यामुत्पन्नोऽपि प्रकाशः न प्रकाशेत् पररूपानङ्गीकारेण प्रकाशक्रियासाधनं न स्यात् हि यतः सा वाग्रूपता प्रत्यघमर्शिनी प्रकाशस्यापि प्रकाशिका व्यवसायप्रकाशकानुव्यवसाय इव । यदाहुः 'इह ग्रीणि श्योतींषि त्रयः प्रकाशाः स्वरूपपररूपयोग्यद्योतकाः तद्यथा योऽयं जातवेदाः यश्च पुरुषेष्वान्तरः प्रकाशः यश्च प्रकाशाप्रकाशयोः प्रकाशयिता शब्दाख्यः प्रकाशः तत्रैतन्मवमुपनिषद्दं यावत्स्थाप्यु चरिष्यु च' इति । विमर्शः प्रकाशश्चेति तत्त्वद्वयं तत्र विमर्शः प्रकाशस्य प्रकाशक इति शैवैरङ्गीक्रियते तथास्माभिः विमर्शस्थानीया वागम्युपेयते इति ॥

जैसे भग्नि का प्रकाशकत्व स्वरूप है और आत्मा का स्वरूप चैतन्य है वैसे अन्नबोध (ज्ञान) का वाग्रूप होना भी नित्य स्वरूप है । यह यदि कहीं निकल जाय तब उत्पन्न भी प्रकाश न प्रकाशित हो । क्योंकि वह वाग्रूपता जैसे अनुभवशाय व्यवसायका प्रकाशक है वैसे प्रकाश का भी प्रकाशक है ॥ १२४ ॥

तद्यथा सर्वः प्रत्यय उपजायमानः नानुल्लिखितशब्दक उपजायते शब्दोद्भेत्त्वविरहिणोऽनासादितप्रकाशस्वभासस्य प्रत्ययस्यानुत्पन्ननिर्विशेषत्वात् इदमीदृशमित्यादिपरामर्शमुपितशरीरे वेदने वेदनात्मकतैव न स्यात् । येऽपि हि बृद्ध्यावहारोपयोगानासादनेनानासादितशब्दार्थसम्बन्धविशेषण्युत्पत्तयो बालदारकप्रायाः प्रमातारस्तेऽपि 'तत्' 'सत्' 'किम्' इत्यादि शब्दजातमनुल्लिखन्तः न प्रतियन्ति किमपि प्रमेयमतः शब्दोन्मेषप्रभावप्राप्तप्रकाशस्वभावता सर्वप्रत्ययानाम् इति वाग्रूपानुगमे संविदः प्रकाशशून्यतया अनधिगतविषयः सर्व एवान्धमूकप्रायो लोकः स्यात् । नच स्वप्ने स्मृतौ च वाग्रूपानुगमो नास्तीति भ्रमितव्यम् मूढमस्य शब्दभावनारथस्य वाग्रूपानुगमस्य तत्राप्यङ्गीकारात् । एवं निर्विकल्पके स्मृतावपि च मूढमवाग्रूपानुगमोऽस्तीति मन्तव्यम् ॥ १२४ ॥

पुनरपि सर्वस्य वाग्रूपत्वे बीजमाह—

सर्व व्यवहारों के मूल में वाणी ही है क्योंकि—

सा सर्वविद्याशिल्पानां कलानां चोपबन्धनी ।

तद्वशादभिनिष्पन्नं सर्वं घस्तु विभज्यते ॥ १२५ ॥

सा वाक् सर्वविद्याशिल्पानां सर्वासां विद्यानां सर्वेषां शिल्पानां कलानां अनुपष्टिकलानां च उपबन्ध्यते अनया उपबन्धनी बोधिका तद्वशात् वाग्रूपभावज्ञाद् अभिनिष्पन्नं सर्वं घस्तु समुत्थाप्यमानं विभज्यते अयं घटः अयं पट इति निरूप्यते । अत एव वागव्यवहारेणानुपगृहीतमर्थरूपमसता तुल्यम् अत्यन्तममच-

शशविषाणं गन्धर्वनगरं राहोः शिरः इत्यादिकं वाचा समुत्थाप्यमानं मुख्यसत्तायुक्त-
निव भासते इत्यर्थः ।

और, वही वाणी सब विचारों, शिष्टों और कलाओं का बोध कराती है तथा रसी के
द्वारा उत्पन्न घट, पट आदि समस्त वस्तुओं का विभाग भी सिद्ध होता है ॥ १२५ ॥

अर्थ भावः मनुष्याणां सर्वोऽपि लौकिके वैदिके वार्थे यो व्यवहारः स विद्या-
शिल्पकलादिभिः प्रतिबद्धः मनुष्याधीनश्च स्थावरजङ्गमस्य व्यवहारः विद्याद्यश्च
वाग्रूपायां बुद्धौ निबद्धाः घटादीनां निष्पादनेऽपि प्रयोजकः 'एवं क्रियताम्' इत्युपदि-
शति प्रयोज्यश्च 'एवं करोमि' इति समीहते स चासम्भवी वाग्रूपतामन्तरेणेति ॥

विद्याः—अष्टादश, ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः इति वेदाश्चत्वारः ।
शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषम् इति वेदाङ्गानि षट् । पुराणानि
न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणि चेति उपाङ्गानि चत्वारि । अत्रोपपुराणानां पुराणे वैशे-
पिरुशास्त्रस्य न्याये वेदान्तशास्त्रस्य मीमांसायाम् महाभारतरामायणयोः सांख्यपा-
तञ्जलपाशुपतवैष्णवादीनां च धर्मशास्त्रेष्वन्तर्भावः । इति मिलित्वा चतुर्दशविद्याः
तदुक्तं—'पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः । वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य
च चतुर्दश ॥' इति । एता एव चतुर्भिः आयुर्वेदधनुर्वेदगान्धर्ववेदार्थशास्त्राख्यैरुपवेदैः
सहिता अष्टादश विद्या भवन्ति । अर्थशास्त्रे—नीतिशास्त्रश्वशास्त्रगजशास्त्रशिल्पशा-
स्त्रसूपकारशास्त्राणामन्तर्भावः विस्तरस्तु महिम्नस्रोश्रान्तर्गत'त्रयीसांख्यम्' इति श्लोक-
व्याख्याने मधुसूदनसरस्वतीकृते द्रष्टव्यः ।

शिल्पं—शिल्पशास्त्रं गृहादिनिर्माणप्रकारबोधकं शास्त्रम् ।

चतुः पष्टिकलाश्च—गीतम्, वाद्यम्, नृत्यम्, नाट्यम्, आलेख्यम्, विशेष-
कच्छेद्यम्, तण्डुलकुसुमवेलिविकाराः, पुष्पास्तरणम्, दशनवसनाङ्गरागाः, मणिभूमि-
काकर्म, शयनरचनम्, उदकवाद्यम्, उदकवाद्, अद्भुतदर्शनवेदिता, मालाग्रथनकरूपः,
शेखरापीडयोजनम्, नेपथ्ययोगः, कर्णपत्रभङ्गाः, गन्धयुक्तिः, भूषणयोजनम्, इन्द्र-
जालम्, कौस्तुभयोगाः, हस्तलाघवम्, चित्रशाकापूपभक्तविकारक्रियाः, पानकरस-
रागासवयोजनम्, सूचीवापकर्म, सूत्रक्रीडा, वीणाडमरुकवाद्यानि, प्रहेलिकाप्रतिमालाः,
दुर्वृद्धयोगाः, पुस्तकवाचनम्, नाटिकाहायिकादर्शनम्, काव्यसमस्यापूरणम्,
पट्टिकावेत्रबाणविकल्पाः, तर्ककर्माणि, तक्षणम्, वास्तुविद्या, रूपरत्नपरीक्षा, धातु-
चादः, मगिरागज्ञानम्, आकरज्ञानम्, वृत्तायुर्वेदयोगाः, मेपकुक्कुटलावकयुद्धविधिः,
शुकसारिकाप्रलापनम्, उत्सादनम्, केशमार्जनकौशलम्, अक्षरमुष्टिकाकथनम्,
श्लेषिद्धतकविकल्पाः, देशभाषाज्ञानम्, गुण्यशकटिकनिमित्तज्ञानम्, यन्त्रमातृका,
धरणमातृका, असंवाच्यसम्पाद्यम्, मानसकाव्यक्रियाविकल्पाः, दृलितकयोगाः,
अभिधानकोशच्छन्दोज्ञानम्, क्रियाविकल्पाः, ललितविकल्पाः, वस्त्रगोपनानि,
वृत्तविशेषः, आकर्षक्रीडा, बालक्रीडनकानि वैज्ञयिकविद्याज्ञानम्, वैज्ञयिकविद्या-
ज्ञानम्, वैतालिकविद्याज्ञानम्, इति ॥ १२५ ॥

किंच—

और—

सैषा संसारिणां संज्ञा बहिरन्तश्च वर्तते ।

तन्मात्रामनतिक्रान्तं चैतन्यं सर्वजन्तुषु ॥ १२६ ॥

सा एषा वाक् संसारिणां संज्ञा इत्युच्यते या बहिः बाह्यस्य लोकव्यवहार-
स्य साधनं या च अन्तः सुखदुःखादिसंविद्रूपा वर्तते यतः सर्वजन्तुषु तन्मात्रां
वाङ्मात्राम् अनतिक्रान्तं चैतन्यं वर्तते न स प्राणिविषयो यस्य चैतन्ये वाङ्मात्रानु-
गमो नास्तीत्यर्थः ॥

और, यही वाणी प्राणियों में चेतना शक्ति है जो बाह्य लोक-व्यवहार का साधन है तथा
अन्तःकरण के सुख दुःख का ज्ञान कराती है। क्योंकि ऐसा कोई प्राणी नहीं है जहाँ चेतन
हो और वाक्मात्रा न हो ॥ १२६ ॥

अर्थ भावः यावद्वाङ्मात्रानुवृत्तिस्तावदेव अन्तः संज्ञा सुखदुःखसंविन्मात्रा
बहिः संज्ञा वाङ्मन्यन्धनो लोकव्यवहारश्च वाङ्मात्रानुगमाभावे नियतमुत्सीदेत् । अत-
चैतन्येनाविष्टा नहि काचिज्जातिरस्ति यस्यां स्वपरसम्बोधानुगमो वाचा न क्रियेत
स्थावरेषु स्वसम्बोधानुगम एव भवति जङ्गमेषु मनुष्येषु स्वपरसम्बोधानुगमः । स च
वाचा क्रियते इति चित्तिक्रिया वाक्परिग्रहरहिता न भवति इत्येके । वागेव चित्ति-
क्रियारूपा इत्यन्ये ।

यदाहुः—

भेदोद्ग्राहविवर्तनं लब्धाकारपरिग्रहा ।

आम्राता सर्वविद्यासु वागेव प्रकृतिः परा ॥

एकस्वमनतिक्रान्ता वाङ्नेत्रा वाङ्मन्यन्धनाः ।

पृथक् प्रत्यवभासन्ते वाग्विभागा गवादयः ॥

पङ्क्तारं पङ्क्तिनां पङ्क्तिधोर्धा पङ्क्तियाम् ।

ते मृत्युमनिवर्तन्ते ये वै वाचमुपासते ॥ इति ।

अयमर्थः—भिद्यन्त इति भेदाः गवादयः तेषामुद्ग्राहः स्वीकारः तदात्मको
यो विकल्पो भेदः तेन लब्ध आकारपरिग्रहो यया यनश्च भावनाकारपरिग्रहेण परा
प्रकृतिः तच्चैतन्यात्मना विवर्तन इति वाक्चैतन्ययोरभेदः ॥ वाचा नीयन्ते इति
वाङ्नेत्राः शब्दा अर्थाश्च शब्दा अपि वाचमर्थरूपापञ्चं प्रतिपादयन्ति तन्नियन्धनाः
गवादय वाग्विभागाः वाचोऽभेदमनतिक्रान्ताः वर्तन्ते ॥ पङ्क्तारं-स्वभावचरणा-
भ्यामयोगादष्टोपपादिताम् । विशिष्टोपगतां चेति प्रतिभां पङ्क्तिधोर्धा त्रिदुः ॥ इति
पङ्क्तिधो प्रतिभाद्वारं प्राप्स्युपायो यस्या वाचश्च बहुधा शक्तयो या हि पङ्क्तिधो
प्रतिभां जनयन्ति । ये हि प्रतिभायाम् अर्थाकारास्तेऽस्या अधिष्ठानम् नाश्च प्रतिभा

वाचोऽव्यनिरिक्त इति ताभिः पटप्रबोधोऽपि पडव्ययां पडव्ययवाम् पोढेव च तस्याः
प्रतिपादनव्यापारः । सर्वाणि चैतानि रूपाणि तस्या इति ॥ १२६ ॥

यतः वागेव संज्ञा ततः—

प्राणियों में जो सदा है वह वाणी ही है क्योंकि—

अर्थक्रियासु वाक् सर्वान्समीहयति देहिनः ।

तदुत्क्रान्तौ विसंज्ञोऽयं दृश्यते काष्ठकुड्यवत् ॥ १२७ ॥

सर्वान् देहिनः अर्थक्रियासु जलाहरणादिकायेंषु वाक् समीहयति जलमा-
नयेति प्रेरयति वाग्रूपानुपपन्ने एव पदार्थादीनां समीहनं चेष्टनं भवतीति वाचैव युक्तः
प्राणिनश्चेष्टन्त इति भावः । तदुत्क्रान्तौ अयं देही व्यवहारयोग्यस्य परिच्छेद-
स्य अभावात् काष्ठकुड्यवत् विसंज्ञो दृश्यते विसंज्ञ इति व्यवहियते ॥ १२७ ॥

क्योंकि, समस्त प्राणियों को कार्य करने के लिये वाणी ही प्रेरक है (जैसे पानी लाने)
और इसी वाणी के बन्द हो जाने पर यह देह काठ और गीत की तरह बिना चेतना
का हो जाता है ॥ १२७ ॥

जाग्रदशायां वाग्रूपानुगममुक्त्वा स्वप्नेऽपि तमाह—

आज्ञनावस्था को भीति स्वप्नावस्था में भी वाणी का अनुगम होता है जैसे ।

प्रविभागे यथा कर्ता तथा कार्ये प्रवर्तते ।

अविभागे तथा सैव कार्यत्वेनावतिष्ठते ॥ १२८ ॥

यथा प्रविभागे जाग्रदवस्थायां तथा वाचा करणभूतया कर्ता देवदत्तादिः
कार्यं घटादौ प्रवर्तते तथा अविभागे स्वप्नावस्थायां सैव वागेव कार्यत्वेना-
वतिष्ठते वागेव भोक्तृतया भोग्यतया भोगतया च विवर्तत इत्यर्थः ॥ तथा च
श्रुतिः—‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्म चैतत्’ ।

आह च—

प्रविभक्त्यात्मनात्मानं सृष्ट्वा भावान् पृथग्विधान् ।

सर्वेश्वरः सर्वमयः स्वप्ने भोक्ता प्रवर्तते ॥ इति ।

जैसे जाग्रत अवस्था में वाणी से प्रेरित होकर कर्ता कार्य करने में प्रवृत्त होता है । वैसे
स्वप्नावस्थामें भी वाणी ही भोक्ता, भोग्य और भोगरूप में परिणत हो जाती है ॥ १२८ ॥

एतदुक्तं भवति जाग्रदवस्थायां कर्तृकर्मकरणविभागः सम्भवति बाह्यस्य तदानीं
सत्त्वात् इति सा प्रविभाग इत्युच्यते स्वप्नावस्थायां तु वाग्रूपं शब्दब्रह्मैव कर्ता कार्यं
करणं च तदानीं बाह्यस्याभावात् इति सा अविभाग इत्युच्यते । यद्यपि जाग्रतेऽपि
सैव कर्ता कार्यं करणं च तथापि प्रसिद्धत्वादेवमुक्तम् कार्यत्वेन कर्तृत्वकरणत्वे
उपलक्ष्येते ॥

केचित्तु—जाग्रदवस्थायां जीवपरमात्मनोः पार्थक्यात् सा प्रविभागावस्थोच्यते ।

स्वप्ने तु 'यत्रैतत्पुरः स्वपिति नाम सता मोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपिनीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति' इति श्रुत्या यत्र सुप्ती पुंसः स्वपितीति नाम भवति तदा पुरुषः सता सम्पन्नस्तेनैकीभूतः हि यतः स्वं सदात्मानमपीतो भवति लीनो भवति इत्यर्थः । मनः प्रचारोपाधिविशेषसम्बन्धादिक्रिया-
र्थान् गृह्येत्तद्विशेषोपापन्नो जीवो जागति तदासनाविशिष्टः स्वप्नान् पश्यन् मनः शब्द-
वाच्यो भवति स उपाधिद्वयोपरमे सुपुसावस्थावामुपाधिकृतविशेषाभावात् स्मात्मनि
प्रलीन इवेति स्वं ह्यपीतो भवतीत्युच्यते इति सा अविभागावस्थोच्यते इत्याहुः ॥ १२८ ॥

सर्वो हि विकारो वाच एवेति स्वमतं समर्थयते—

समस्त जगत् वाणी का ही विकार है ।

स्वमात्रा परमात्रा वा श्रुत्या प्रक्रम्यते यथा ।

तथैव रूढतामेति तथा अर्थो विधीयते ॥ १२९ ॥

स्वमात्रा स्वस्वरूपं परमात्रा परस्वरूपं यथा भेदेन अभेदेन वाश्रुत्या वाचा प्रक्रम्यते प्रत्याच्यते तथैव भेदेनाभेदेन वा सः अर्थो रूढतां प्रसिद्धिमेति हि यतः तथा वाचा अर्थो विधीयते बुद्धावारोप्यते इत्यर्थः ॥

जेते स्वस्वरूप भववा परस्वरूप भेद या अभेद रूप में वाणी से प्रतीत होता है वैसे ही भेद भववा अभेद रूप में यह शब्द उनी अर्थ में रूढ़ हो जाना है । क्योंकि किसी भी अर्थ का ज्ञान शब्द के द्वारा ही होता है ।

अर्थ भावः यथा राहोः शिरोऽभिज्ञत्वेऽपि राहोः शिर इति यथा वा पुरुषस्य चैतन्याभिज्ञत्वेऽपि पुरुषस्य चैतन्यमिति शब्देन भेदः प्रतिपाद्यते यथा च आदेशस्य स्थानिभिज्ञत्वेऽपि स्थानिवत्सूत्रेणाभेदः प्रतिपाद्यते तथैव स रूढिं प्रसिद्धिं याति । शब्दस्यैव महिमा यदसदर्थप्रकाशनं नाम । यथाहुः स्वप्नकाराः—'अत्यन्ता-
सत्यपि ह्यर्थं ज्ञानं शब्दः करोति च' इति । योगभूत्रेऽप्युक्तं 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तु-
ज्ञानयो विकल्पः' इति । शब्दज्ञानमात्रेण बुद्धावनुपपत्ति वस्तुशून्यः बाह्यार्थ-
शून्यः विकल्पः विकल्पात्मकं ज्ञानमिति तदर्थः । अथ योगवृत्ती नागोजीभट्टाः 'स
(विकल्पः) न प्रमाणान्तर्भूतः वस्तुशून्यत्वात् नापि विपर्ययान्तर्भूतः ज्ञानस्य यथास्यं
सति यादृशस्तद्याधार्थनिकल्पनो व्यवहारः शब्दप्रयोगरूपस्तादृशव्यवहारस्येतीऽपि
दर्शनात् । विपर्ययस्तु नैवम् बाधोत्तरमिदं रजतमिति शब्दप्रत्यययोरभावात् यथा
चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमिति अन्यथा चित्तेरेव पुरुषत्वाद्भेदनियतसम्बन्धरूपस्य
पदपर्यस्याप्रतीत्यापत्तिः भवति च चैत्रस्य गौरिति यथार्थशब्दवदत्रापि पदपर्यं वृत्तिः
सतो चित्तेऽस्तिनामपि चोपश्च । पुं-निष्कयः पुरुषः, तिष्ठति वाण, इत्यत्रापि दृष्टव्यम् ।
अभावस्य अधिकरणमात्रत्वेन क्रियाभावस्य गतिनिवृत्तेश्च पुरुषेण वाणेन चानतिरे-
कादाधाराधेयभात्रानुपपत्तेः' इति ॥ १२९ ॥

योग 'राष्ट्र का शिर, भीर 'पुरुष का चैतन्य' इन प्रकार व्यवहार करने हैं और 'स्थानिक-

दादेशः' भी कहते हैं। वस्तुतः विचार जाय तो शिर हो राहु है और चेतन्य ही पुरुष है। किन्तु व्यवहार अभेद में भेद मानकर होता है इसी प्रकार स्थानी और आदेश के भिन्न होने पर भी स्थानिवत् मूत्र भेद में अभेद सिद्ध करता है और वह उसी प्रकार भेद में अभेद, अथवा अभेद भी भेदरूप से प्रतिद्ध (रुद्ध) हो जाता ॥ १२९ ॥

एतदेव स्पष्टयति—

उदाहरण द्वारा स्पष्ट करते हैं।

अत्यन्तमतथाभूते निमित्ते श्रुत्युपाश्रयात् ।

दृश्यते अलातचक्रादौ वस्त्वाकारनिरूपणा ॥ १३० ॥

निमित्ते थाद्ये अलातचक्रादौ अलातचक्रशशविषाणत्वपुष्पादिरूपेऽर्थे अत्यन्तमतथाभूते असत्येऽपि श्रुत्युपाश्रयात् शब्दबलात् घस्त्वाकारनिरूपणा खपुष्पं भवत्सिद्धान्त इत्येवं शब्दप्रयोगो दृश्यते इति अत्यन्तासन्तमप्यर्थं शब्द एव जनयतीति सन्तमपि स एव जनयतीति शब्दमूलिकैव सृष्टिः अत एव शब्दसत्ताविहीनः कोप्यर्थो न लभ्यते बाह्यसत्ताविहीनस्तु शशविषाणादिरूपो लभ्यत इति भावः ॥ १३० ॥

जैसे, बाह्यवस्तु शशविषाण, अलात चक्र, आकाश पुष्प आदि अत्यन्त असत्य है फिर भी शब्द के बल से किसी वस्तु के आकार को बताने में 'आपका मत खपुष्प की भाँति है।' इस प्रकार के शब्दों का प्रयोग देखा भी जाता है।

जब अत्यन्त असत्य अर्थ भी शब्द से उत्पन्न होता है तो सब अर्थ तो शब्द से उत्पन्न होगा ही क्योंकि जगत में जितने पदार्थ हैं वे सब शब्द के विषय हैं। जो जगत् में नहीं है खपुष्प आदि उनकी भी सत्ता शब्द में विद्यमान है। अतः शब्द ही जगत् का कर्ता है या जगत् शब्द का ही विवर्त है यह मान लेना ही चाहिए ॥ १३० ॥

परमात्मनो जगत्कारणताबोधकश्रुतीनामविरोधाय शब्दस्यैव परमात्मरूपतामाह—
श्रुतियो में जगत्का कारण परमात्मा माना गया है। किन्तु वह परमात्मा भी शब्द ही है।

अपि प्रायोक्तुरात्मानं शब्दमन्तरवस्थितम् ।

प्राहुर्महान्तमृषभं येन सायुज्यमिष्यते ॥ १३१ ॥

प्रयोक्तुः उच्चारयितुः विवृत्तवाग्रूपस्य जीवस्य आत्मानम् अन्तर्यामिणम् तथा च श्रुतिः 'एष ते आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति अन्तः शरीरान्तः हृदयाकाशदेशे अर्वास्थितं प्रतिष्ठितं शालिग्रामशिलायां विष्णुरिव तत्रोपलब्धियोग्यं शब्दं महान्तं व्यापकम् ऋषभं देवं स्वप्रकाशं ब्रह्मस्वरूपमपि प्राहुः येन ब्रह्मणा अविवृत्तवाग्रूपेण ध्वनिगतक्रमोपरागाभावे सायुज्यम् ऐक्यम् इष्यते। शब्दमेव अविद्यावशं जीवमविचारहितं ब्रह्म चाहुरिति तस्यम् ।

यही कारण है कि—महर्षियों ने शब्द का उच्चारण करने वाले को आत्मा को जो शरीर के बीच में हृदयाकाश में स्थित है (अर्थात् प्रणीत होता है) उसे ही व्यापक देव (ब्रह्म) भी माना है और उसी के साथ सायुज्य (ऐक्य) मुक्ति भी चाहते हैं।

क्योंकि अविद्या से आच्छन्न शब्द जीव और अविद्या से रहित शब्द भ्रम कहा गया है ॥

तथा च भागवतम्—‘स एव जीवो विवरप्रभृतिः प्राणेन घोषेण च गुहां प्रविष्टः । मनोमयं सूक्ष्ममपेत्य रूपं मात्रा स्वरा वर्ण इति प्रसिद्धः ॥’ इति छाया । स. शब्द एव जीवः विवरेषु हृदयाद्याकाशेषु प्रसूनिरभिव्यक्तिर्यस्य प्राणेन प्राणवायुपरिणामरूपेण घोषेण ध्वनिना गुहां हृदयशिरः कण्ठमूर्धरूपां प्रविष्टः सूक्ष्मं रूपम् अपेत्य द्यक्त्वा मनोमयम् अन्तःकरणपरिणामरूपं विकारं प्राप्यति शेषः । मात्रा स्वरा वर्ण इति प्रसिद्धिमुपगत इत्यर्थः । शब्द एव जीवभाव-मापद्यते स एव च अन्तःकरणद्वारा वर्ण इत्यादिप्रसिद्धिमुपगत इति भावः ।

एतदेवाहुर्महार्भाष्यकाराः—‘चत्वारि शृङ्गा त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्त हस्तासो अस्य । त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महो देवो मर्त्या आविवेशेति’ इति । चत्वारि पदजातानि नामाख्यातोपसर्गनिपाताश्च, त्रयो अस्य पादाः त्रयः काला भूतभविष्यद्वर्तमानाः, द्वे शीर्षे द्वौ शब्दात्मानौ नित्यः कार्यश्च, सप्तहस्तासो अस्य सप्त विभक्तः, त्रिधा बद्धः त्रिषु स्थानेषु बद्धः उरसि कण्ठे शिरसीति वृषभो वर्णगात् रोरवीति शब्दं करोति कुत एतद्वीतिः शब्दरूपां महो देवो मर्त्या आविवेशेति महान्देवः शब्दः मर्त्या मरणधर्माणो मनुष्यास्तानाविवेशेत्यर्थः’ इति । अत्रोद्योतः ‘महान् परब्रह्मरूपः देवोऽन्तर्यामिरूपः शब्दो मर्त्यंत्वाविष्ट इत्यर्थः’ इति ।

एतदुक्तं भवति शब्दो द्विविधः नित्यः कार्यश्च नित्यः सर्वव्यवहारयोनिः मंहनक्रमः सर्वेषामन्तः सन्निविष्टः सर्वविकाराणां प्रभवः शब्दब्रह्मरूपः । अयमेव अविद्या वृत्तः सन् घटस्थितदीप इव नाना विषयान् भासयन् जीवभासमापन्नः कर्मणामाश्रयः सुखदुःखयोरधिष्ठानं घटादिनिवृद्धं प्रकाश इव भवति । कार्यः व्यावहारिकः पुरुषस्य वागात्मनः प्रतिविम्बोपग्राही घटवदादिशब्दरूप इति ॥ १३१ ॥

शब्दब्रह्मतादात्म्यभावोपयोगिनमुपायमाह—

शब्दब्रह्म मे तादात्म्यं प्राप्नोति क्वचित् क्वचित्—

तस्माद्यः शब्दसंस्कारः सा मिद्धिः परमात्मनः ।

तस्य प्रवृत्तितत्त्वज्ञस्तद्ब्रह्मामृतमश्नुते ॥ १३२ ॥

यस्मादुक्तं महात्म्यं शब्दस्य तस्मात् यः शब्दसंस्कारः अपभ्रंशशिवेनेन शानं सा परमात्मनः नित्यस्य शब्दब्रह्मणः सिद्धिः मिद्धयुपायः । अयंभावः व्यर-रिषत्तमापुत्रेण रूपेण शब्दतत्त्वे संस्क्रियमाणे अपभ्रंशरूपप्रतिबन्धजापगमे धर्मवि-शेष आविर्भवति ततः शब्दब्रह्मतादात्म्योपगमरूपा ब्रह्मणः प्राप्तिर्भवतीति । कथं शब्दसंस्कारः ब्रह्मप्राप्त्युपाय इत्याह—तस्य शब्दस्य प्रवृत्तितत्त्वज्ञं प्रवृत्तिं पद्-भावविकाररूपा तस्यान्तर्धं प्रतिभाष्या तां यो जानानि स तत् औपनिषदममृतं ब्रह्म अश्नुते तेनैकीभवतीत्यर्थः ॥

इस लिए जो शब्द का संस्कार व्याकरण भिन्नरूप है वह ही उस परमात्मा (नित्यशब्द-
महा) की सिद्धि (प्राप्ति) का उपाय है । क्योंकि इस शब्द महा की प्रवृत्ति (वद्भावविकार)
और तत्व (प्रतिभा) को जो ठीक समझ सकेगा वह ही उस उपनिषद् में वर्णित अमृत महा
को प्राप्त कर सकता है । अर्थात् सायुज्य मुक्ति वसे ही मिल सकती ॥ १३२ ॥

तथा चाहुः—

प्राणवृत्तिमतिक्रान्ते वाचरसत्त्वे व्यवस्थितः ।

क्रमसंहारयोगेन संहृत्यात्मानमात्मनि ॥

वाचः संस्कारमाधाय वाचं ज्ञाने निवेश्य च ।

विभज्य बन्धनान्यस्याः कृत्वा तां छिन्नबन्धनाम् ।

ज्योतिरान्तरमासाद्य छिन्नप्रन्थिपरिग्रहः ।

परेण ज्योतिरैकत्वं छित्वा ग्रन्थीन् प्रपद्यते ॥ इति ।

अयमर्थः 'तस्य प्राणेषु या शक्तिः' इति कारिकया प्राणाधिष्ठानः बुद्ध्यधिष्ठा-
नश्च द्विविधः शब्द उक्तः तत्र शब्दः प्राणबुद्धिशक्तिभ्यां प्रतिलब्धाभिव्यक्तिरर्थं प्रका-
शयति यदा च प्राणवृत्ति प्राणवायुव्यापारमतिक्रामति तदा न वायोः तत्तत्स्थानेषु
अभिघात इति शब्दे भेदरूपावभासो न भवतीति भेदरूपस्यासत्यतावबोध्यात् प्राण-
वृत्तिमतिक्रान्ते वाचरसत्त्वे बुद्धिरथे व्यवस्थितो भवति तत्रापि शब्दात्मा प्रत्यवभा-
समानः सक्रमः इय भासते इति क्रमसंहारयोगेन क्रमराहित्यभावनया आत्मनि बुद्धौ
आत्मानं शब्दं संहृत्य क्रमसंहारबुद्ध्या विषयीकृत्य वाचः संस्कारं ध्वन्युपरागरहि-
त्यरूपम् आधाय कृत्वा वाचं ज्ञाने निवेश्य अस्या वाचः बन्धनानि भेदरूपाणि
विभज्य पृथक् कृत्य एतां वाचं छिन्नबन्धनामविद्याहङ्काररहितां कृत्वा छिन्नप्रन्थि-
परिग्रहः सन् आन्तरं ज्योतिः पश्यन्तीवाग्रूपं आसाद्य ज्ञात्वा ग्रन्थीन् छित्वा परेण
ज्योतिषा शब्दमहाणा एकत्वं प्रतिपद्यते ॥

इदमत्रावधेयम्—सिद्धान्तशैवादिमते शिवः तस्य समवायिनी शक्तिः ज्ञान-
शक्त्याख्या सा निमित्तकारणम् समवायो नाम तादात्म्यमिति शिवः शक्तिश्च एकं
तत्त्वम् शिवस्य परिग्रहशक्तिः विन्द्याख्या या क्रियाशक्तिरित्युच्यते परिग्रह उपादान-
कारणम् इत्येकं तत्त्वमिति रत्नत्रयम् । स च विन्दुर्द्विविधः शुद्धोऽशुद्धश्च शुद्धविन्दुरेव
महाविन्दुः महामाया इति अशुद्धविन्दुश्च मायेति उच्यते विन्दौ समवायिन्याः शक्तेः
समबन्धः स एव विकल्पः भेदज्ञानमित्याख्यायते तं च विरहपमाश्रित्य शिवः शुद्ध-
विन्दुं शोभयति तेन च स शब्दार्थसृष्टिधारां जनयति सा च शब्दधारा परा पश्यन्ती
मध्यमा वैखरी रूपा शुद्धा ततोऽशुद्धविन्दुः बुद्ध्यः अशुद्धां शब्दार्थधारां जनयति सा
च परा पश्यन्ती मध्यमा वैखरीरूपा अशुद्धा । द्विविधस्यापि विन्दोः जडत्वेन अचि-
दात्मकत्वात्परिणामो द्विविधापि परादिरूपा वागच्छिद्रूपैव तस्या अतिक्रम एव
बन्धनच्छेदलक्षणो मोक्षः न तु तत्तादात्म्यम् स च दीक्षादिध्यापारेण सम्पाद्यते इति ।

यथादुरष्टप्रकरणे—

शब्दतत्त्वमघोषा वाग्ग्रह्यं कुण्डलिनी ध्रुवम् ।
विद्या शक्तिः परा नादो महामायंति दैशिकैः ॥
विन्दुरेव समाख्यातो व्योमानाद्दत्तमित्यपि ।
चतस्रो वृत्तयस्तस्या याभिर्व्यासास्त्रिधाणवः ॥
वैखरी मध्यमाभित्या पर्यन्ती सूक्ष्मसंज्ञिता ।
तत्र मा वैखरी श्रोत्रग्राह्या यार्णस्य वाचिका ॥

स्थानेषु विवृते वायौ कृतवर्णपरिग्रहा । प्रयोक्तृणामियं प्रायः प्राणवृत्तिनिबन्धना ॥
केवलं बुद्ध्युपादाना म्माद्गोनुपातिनी । अन्तः संजल्परूपा तु न श्रोत्रमुपसर्पति ॥
प्राणवृत्तिमतिक्रम्य वर्जते मन्थामाह्वया । अविभागेन वर्णानां सर्वतः संहृतक्रमा ॥
स्वयं प्रकाशा पर्यन्ती मयूराण्डरसोपमा । स्वरूपयोतिरेवान्तः सूक्ष्मा वागनपायिनी ॥
यस्यां दृष्टस्वरूपायामधिकारो निवर्तते । पुरुषे षोडशकले तामाहुरमृतां कलाम् ॥
तामेव वाणीं सूक्ष्माख्यामाहुरात्मविदो जनाः ।
प्रत्यात्मनिश्चिता एता वृत्तयो बन्धनात्मिका ॥
आप्त्यो विभक्तमात्मानं न हि पर्यन्ति पुत्रलाः ।
यदा वृत्तिशेषेण विलीना चित्तसंश्रया ॥
तदा सूक्ष्मा विशुद्धेव चिदाभान्यविवेकतः ॥ इति ।

त्रिधाणवः—उत्तममध्यमाधमभेदेन ज्ञानादिमन्तः । पुत्रलाः—जीवाः । सूक्ष्मा—
परा । यदा वृत्तिरिति । सूक्ष्मा तु अभिधेयबीजत्वेन सर्वभूतेष्ववस्थिता पर्यन्त्या
अपि कारणभूता चिदा अत्यन्तसंरलेपात् तद्रूपेव भातीत्यर्थः ॥

अभिनवगुप्तपादाचार्यास्तु प्रकाशः विमर्शश्चेति वस्तुद्वयम् । प्रकाश एव शिवः
विमर्शस्तु तस्य स्वातन्त्र्यशक्तिः उमा इति चाख्यायते । अथापि प्रकाशस्य विमर्शव्य-
तिरेकेण विमर्शस्य प्रकाशव्यतिरेकेणासत्त्वादेकमेव तद्द्वयमिति मन्यन्ते । तन्मता-
नुसारिणोद्वैनिन इत्युच्यन्ते । विमर्शश्च परा वाग् प्रकाशश्च अर्थ इति । यदाहुः
'शब्दज्ञानमशेषं तु धत्ते शर्वस्य वज्रभा । अर्थज्ञानमशेषं तु धत्ते मुग्धेन्दुशेखर'इति
सामरस्यमुपगतमनादिमिथुनं वागर्थयुगलं निरञ्जनं परब्रह्मपदमित्यद्वयविदां परि-
भाषा । विमर्श एव च पूर्णाहन्ता यदा च शिवः स्वकीयस्वातन्त्र्येण स्वातन्त्र्यशक्तिं
सङ्कोचयति तदा अहमिदं जानामीति भेदमनुभवति इति स्वातन्त्र्यशक्तिरहितोऽशो
जडवर्गः स्वातन्त्र्यशक्तिसहितश्चांशः चेतनवर्गो जायते इति । अयमेव परमेश्वराद्-
ववाद इत्युच्यते ॥

शङ्कराद्वैतयादिनस्तु यत् प्रकाशः शिव इति विमर्शश्च तत्प्रकाशक इति परमे-
श्वराद्वैतवादिभिरभ्युपेतं तत्र प्रकाशस्यैव स्वप्रकाशत्वमभ्युपेत्य प्रकाशसन्मवे विमर्शो
वाप्रीक्रियते प्रकाश एव ब्रह्म तदेव अनिर्वाच्याविद्यया नानारूपं भासत इति वदन्ति ।

शब्दब्रह्मवादिनस्तु विमर्शः (परा वाग्) एव ब्रह्म तदेव अविद्यया नानारूपं भासते इति प्राहुः ।

यद्यपि परमार्थतः परमेश्वराद्वयवादस्य ब्रह्माद्वयवादस्य शब्दब्रह्माद्वयवादस्य च नात्यन्तं भेदः यतः परमेश्वराद्वयवादे प्रकाशविमर्शयोः भेदाप्रतिभासात् प्रकाश एव विमर्शः ब्रह्मवादे च प्रकाश एवैकं तत्त्वम् शब्दब्रह्मवादे च विमर्श एवेति तथापि तत्त्वनिरूपणप्रणालीनां भिन्नतया त्रयाणां भिन्नतैव ।

अयमत्र निष्कर्षः—विमर्श एव च परा वाक् शब्द ब्रह्म इति च व्यपदिश्यते वैयाकरणैः । वैयाकरणमते शब्दब्रह्मणा नादात्म्यमेव जीवस्य मोक्षः मोक्षेऽपि शब्दात्मनावस्थितिरिति यावत् । सिद्धान्तशैवमते च मोक्षदशायामशुद्धवाग्प्रपञ्चन स्यातिक्रमे शुद्धवाग्प्रपस्यानुगमेऽपि तस्याः शुद्धतया चित्त्वेन प्रतिभासात् चिद्रूपेव तदानीं वाग्भवति जीवस्य च न वाक्तादात्म्यमिति ॥ १३२ ॥

२ अत्रेदं चिन्त्यम्—ब्रह्मवादे शब्दब्रह्मवादे च अनिर्वचनीयया मायया कथं शुद्धब्रह्मणः सङ्कीर्णता यतः मूले एकमेवाद्वैतं चैतन्यं शब्दो वा परमार्थं तत्त्वं ततो द्वैतस्य कथं कस्य सत्त्विवी स्फुरणम् कथं अविद्याश्रवः कथं द्रष्टा एव शुद्धब्रह्म विवर्तात्मकस्य अनादिप्रवृत्तव्यवहारस्याविद्यानमपिकरणमात्रं तत्र कर्तृत्वरूपं स्वातन्त्र्यं कश्चित्तं न वास्तवं तथापि कर्तृनाकर्ता जीव ईश्वरो वा न ब्रह्म स्वरूपदृष्ट्या तु स्रष्टृत्वादयः सर्वेऽपि धर्मास्तत्रैवारोपिता अध्यस्ताश्च इति यद्वदन्ति तत्र ब्रह्मणो जीवभाव ईश्वरभावो वा कथं भवति अज्ञानस्य कुतः कथं प्रवृत्तिः स्वप्रकाशं चिरमास्वरं ज्ञानसूर्यमकम्भात् अज्ञानान्धकारः कथमावृणोति ब्रह्मैव अज्ञानवर्शं जीवभावप्रज्ञानाधीश च सतीश्वरभावमाप्नोतीति तेषामुक्तिरपि न चैतश्चमत्करोति यदा अज्ञानस्य प्रथमाविर्भावो बुद्धौ नायाति तदा तदधीन जीवत्वमीश्वरत्वं वा कथमुपपद्येत इदं सर्वं शङ्काबालं 'जीवेशौ च विशुद्धा चिदविभाजस्योर्द्वयोः' । अविद्या तच्चिन्मोर्गोः षट्समाकमनादयः इत्यनादित्वमुक्त्वाैव समाधाय सन्तुष्यन्ति । परमेश्वराद्वयवादे च तेषां जोषानामवकाशः तथादि—जन्मते अज्ञानं माया च आत्मनः स्वातन्त्र्यशक्तिमूलकस्वेच्छापरीमुहोती रूपविशेषी । यथा नटः शाल्तेन नानाप्रकारां भूमिकां गृह्णाति एवं परमेश्वरोऽपि स्वेच्छामात्रेण नानाप्रकारां भूमिकां गृह्णाति यतः स स्वतन्त्रः स्वस्वरूपस्यावरोधाय प्रकाशानाय च समर्थः परन्तु सः यदा स्वस्वरूपमावारयति तदापि अनावृत्तरूप तस्य रूपं च्युतं न भवति । अज्ञानं तदीयस्वातन्त्र्यशक्तेर्विद्वम्भणमात्रम् । यथा सूर्यः यदा स्वसृष्टेन मेघेन स्वमाच्छादयति तदापि सूर्यः आच्छादितोऽपि अनाच्छादितस्वरूप एवावतिष्ठते अन्यथा मेघप्रकाश एव न स्यात् एव विश्ववैचित्र्यमपि स्वस्वरूपनिर्मूलकम् । तदीश्वरवादि-ब्रह्मवादिनोरपि विशेषः यदादिमः—ईश्वरः स्वातन्त्र्यात्मककर्तृत्ववान् इति । द्वितीयस्तु ब्रह्म शुद्धः साक्षी अविद्यानगावम् अर्थात् आत्मा विश्वोत्तीर्णः सच्चिदानन्दः एकः सत्यः निर्मलः निरद्वन्द्वः अनादिरनन्तः शान्तः सृष्टिस्थितिसंहारकारण भावामानविद्वानः स्वप्रकाशः निरयमुक्तः न तत्र कर्तृत्वमस्तीति मन्यते । आगमसम्भवताद्वैतमते च विमर्शं एतात्मनः स्वभावः ज्ञानं क्रिया च तदर्थमेकसदृशे तस्य कियैव ज्ञाने यतो ज्ञातुः सा धमेः तथा तस्य ज्ञानमेव क्रिया तस्य कर्तृत्वभावत्वात् । ज्ञानक्रियायोरौ-मुख्यत्वेव इच्छेति नाम अतः स इच्छामयः । अथवा इच्छाघान-क्रियाशक्तियुक्तः । ऐश्वर्यं विमर्शः पूर्णाहन्ता इति स्वातन्त्र्यत्वेन नामान्तराणि ।

इदं च महामहोपाध्याय एम, ए, वाराणसेवराजकीयप्ररक्तमहाविद्यालयाध्यक्ष गोपीनाथ कविराजलेखस्य कल्याणपत्रीपतिनाङ्कस्यनुवादमात्रम् ।

मनुमतिव्याकरणस्मृतेः प्रामाण्ये शब्दसाधुत्वज्ञानपूर्वकधर्माध्यामद्वारकः शब्द-
ब्रह्मतादात्म्यलक्षणो मोक्ष उपपद्येत तदेव कुतः शब्दसाधुत्वयोधकव्याकरणस्मृतेः
पौरुषेयतया स्वतः प्रामाण्यायोगादिनिर्वाह्या वेदमूलकत्वेन तत्प्रामाण्यवोधनेनापाक-
रिष्यन् पौरुषेयाणां सर्वागमानां वेदमूलकत्वात् प्रामाण्यमाह—

यद्यपि शब्दसाधुत्वज्ञान से उत्पन्न धर्म द्वारा शब्द मन्त्र में तादात्म्यरूप मोक्ष मिलता
है, गुणों का साधुत्व व्याकरण शास्त्र बतलाता है, व्याकरण शास्त्र मनुष्य निर्मित है वह
अनप्रमादादि मानव दोषों से दूषित होने के कारण स्वतः प्रमाण माना नहीं जा सकता ।
तथापि पौरुषेय आगम वेदमूलक होने के कारण प्रमाण माने जाते हैं क्योंकि—

न जात्यकर्तृकं कश्चिदागमं प्रतिपद्यते ।

वीजं सर्वागमापाये त्रय्येवातो व्यवस्थिता ॥ १३३ ॥

जातु कदाचिदपि कश्चित् सांख्यादिः आगमं स्वामं कार्पिलादिदर्शनम्
अकर्तृकम् अपौरुषेयम् न प्रतिपद्यते न स्वांकोणेति सर्वागमेषु कर्तृपरिग्रहस्य दृढ-
स्मरणान् अनः आगमानां पौरुषेयत्वात् सर्वागमापाये सर्वेषामागमानां विनाशे
व्यवस्थिता नित्या त्रयी ऋग्यजुःसामवेदलक्षणा त्रिवेदी एव सर्वागमानां वीजं
मूलमित्यर्थः ॥ न हि तदानीमागमान्तराणि मूलं तेषां पिच्छिन्नत्वात् पौरुषेयाणामा-
गमानां स्वतः प्रामाण्यं स्वप्नभवि प्रायेण पुंसांमनूतवादिभ्याम् अमप्रमादादिमन्मवा-
च्छेति अपौरुषेयाणि वेदवाक्यान्वेष आगमान्तराणुमन्वाने वीजवदनिष्टान् इति
भावः ॥ १३३ ॥

साधु आदि जिनसे दर्शन है वे कोई भी किमी भी अवस्था में अपौरुषेय नहीं माने जा-
सकते । इसलिये अनित्य इन आगमों का जब विनाश हो जाता है उस अवस्था में व्यवस्थित
(नित्य) और अपौरुषेय तीनों वेद सब आगमों के बीज रूप में स्थित रहते हैं । (अर्थात्
वेद में ही सब आगम उत्पन्न होने हैं और आगमों के नाश होने पर भी उनका बीच वेद
में सुरक्षित रहना है) ॥ १३३ ॥

नन्वागमानां विच्छेदे तन्मूलभूतश्रुतीनामस्मदाद्यप्रत्यक्षतया धर्मानुष्ठानविच्छे-
दोऽपि स्यादित्यत आह—

आगमों के विनाश हो जाने पर भी उन आगम मूलभूत श्रुतियों की भी अनजानी में
(अज्ञानमें) भी धर्मानुष्ठान में विच्छेद नहीं हो सकेगा । क्योंकि—

अस्तं यातेषु वादेषु कर्तृष्वन्येष्वसत्स्वपि ।

श्रुतिस्मृत्युदितं धर्मं न लोको व्यतिवर्तते ॥ १३४ ॥

वादेषु धर्मशास्त्रेषु अस्तं यातेषु वितण्डेषु अन्येषु कर्तृषु धर्मशास्त्रप्रणेवृषु
असत्सु अनुत्पन्नेषु अन्तराले लोकः शिष्टो जनः श्रुतिस्मृत्युदितं धर्मं श्रुतिविहि-
तानि कर्माणि स्मृतिविहितान् भक्ष्याभक्ष्यादिनियमांश्च न व्यतिवर्तते नानिष्कमनि
शाब्दमशाब्दं वा स्मरणमङ्गीकृत्य धर्मानुष्ठानपरम्परा न कदाचिदपि व्यवच्छिद्यत
इति भावः ॥ १३४ ॥

अब धर्मशास्त्र विनष्ट हो जाते हैं और दूसरे धर्मशास्त्री जबतक नहीं उत्पन्न हो जाते इस अवधि के बीच में शिष्ट पुरुष छुट्टि और रभृनि में वर्णित धर्मों का पालन परम्परा के आधार पर करने हैं तथा परम्पराओं का उल्लङ्घन नहीं करते ॥ १२४ ॥

ननु कपिलादीनां स्वभाविकमेव धर्माधर्मादिज्ञानं नागमान्तरमूलं न वा वेदमूलमिति तदीयागमप्रामाण्यं स्वत एवेति न वेदमूलापेक्षेत्यत आह—

जो लोग महर्षि कपिल आदि के ज्ञान को धर्मनिर्णय और अधर्मनिर्णय में स्वतः प्रमाण मानते हैं न कि वेदमूलक होने के कारण वे नहीं मूल करते हैं । क्योंकि—

ज्ञाने स्वाभाविके नार्थः शास्त्रैः कश्चन विद्यते ।

धर्मो ज्ञानस्य हेतुश्चेत्तस्याग्नौ नियन्धनम् ॥ १२५ ॥

कस्यचित् कपिलादेः स्वाभाविके प्रमाणान्तरानपेक्षे ज्ञाने धर्माधर्मविषयके दृश्यमाणे शास्त्रैः कपिलादिदर्शनैः कश्चन अर्थः किमपि प्रयोजनं न विद्यते कपिलादिवदन्येषामपि जीवानां स्वत एव धर्माधर्मावबोधसम्भवात् । अथ कपिलादीनां ज्ञानस्य धर्मो हेतुरिति तेषामेव धर्मानुग्रहवशादतीन्द्रियार्थविषयकं ज्ञानं भविष्यति न गृहीतकर्मणां मन्दावबोधानामिति नागमप्रणयनवैयर्थ्यमिति चेत् तस्य अतीतार्थविषयकज्ञानहेतोर्धर्मस्य तदानीम् आग्नौ वेदो नियन्धनं मूलं नागमान्तरं तेषां विच्छिन्नत्वादिति भावः ॥ १२५ ॥

प्रमाणान्तर की अपेक्षा के बिना स्वाभाविक कितनी भी व्यक्ति के धर्माधर्म विषयक ज्ञान में शास्त्रों का कोई प्रयोजन नहीं है क्योंकि सब लोगों के स्वाभाविक ज्ञान में कोई विशेष हेतु है तो वह वेद मूलक होने के अतिरिक्त और कुछ नहीं हो सकता ॥ १२५ ॥

ननु सर्वांगिमानां वेदमूलकत्वादेव प्रामाण्यं तर्काख्यं पूर्वोत्तरमीमांसाशास्त्रमनर्थकं तन्निर्णेतव्यार्थस्य अस्मदाद्युपलभ्यमानवेदादेवावगन्तुं शक्यत्वाद् अत आह—

यद्यपि जितने आगम हैं सब वेद मूलक हैं और वेद के ज्ञान हो जाने पर इन पूर्वमीमांसा, उत्तरमीमांसा आदि दर्शनों की कोई आवश्यकता नहीं है । क्योंकि इन आगमों में वर्णित विषय वेद के द्वारा जाने जा सकते हैं तथाऽपि—

वेदशास्त्राविरोधी च तर्कश्चक्षुरपश्यताम् ।

रूपमात्राद्धि वाक्यार्थः केवलात्प्रतिष्ठते ॥ १२६ ॥

अपश्यताम् वेदार्थनिर्णयासमर्थानां मन्दावबोधानां भावशां वेदशास्त्राविरोधी वेदार्थव्यवस्थापकः तर्कः पूर्वोत्तरमीमांसासालक्षणः चक्षुः हि यतः केवलात् तर्कासहकृतात् रूपमात्रात् वेदशब्दस्वरूपमात्रात् वाक्यार्थः शुभितात्पर्यविषयीभूतोऽर्थः नावतिष्ठते न निश्चितो भवतीत्यर्थः । वेदार्थनिर्णयाय तर्काख्यं मीमांसाशास्त्रमाचरयकमत एवाहः 'यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मो वेद नेतरः' इति भावः ॥ १२६ ॥

जो लोग वेद के अर्थ का निर्णय नहीं कर सकते उनके लिए वेद के अर्थ का व्यवस्थापक मोमाना और वेदान्त रूपी तर्क ही नेत्र है । क्योंकि केवल वेद के शब्दमात्र से वेद का वाक्यार्थरूपी वाक्यार्थ निश्चित नहीं हो सकता ॥ १२६ ॥

ननु को वेदत्रात्पर्यन्विपयीभूतोऽर्थः यदर्थं तर्कपेक्षेत्यत आह—

वेद के वे तात्पर्यमून अर्थ जिनके लिए तर्कशास्त्र का अपेक्षा की जाती है—

सतोऽविवक्षा पारार्थ्यं व्यक्तिरर्थस्य लैङ्गिकी ।

इति न्यायो बहुविधस्तर्केण प्रविभज्यते ॥ १३७ ॥

ग्रहं समाष्टिं इत्यादौ ग्रहपदोत्तरैकवचनार्थस्यैकत्वस्य सतोऽविवक्षा' ततो बहूनां पात्राणां समागः सिध्यति पारार्थ्यं परोक्षप्रवृत्तकृतिष्याप्यत्वस्वरूपमहत्त्वं^३ 'बहिर्देव' मदनं दामि' इत्यादिमन्त्राणां बहिर्लवनाहत्त्वम् अर्थस्य 'अक्ताः' शर्करा उपदधाति' इत्यादौ घृतसाधनकाजनरूपस्य लैङ्गिकी अक्ता इति वाच्यसन्निधी 'तेजो वै घृतम्' इति घृतस्तुतिरूपलिङ्गजग्या व्यक्तिः प्रतिपत्तिः इति इत्येवं रूपो बहुविधो न्यायः तात्पर्यनिर्णयः तर्केण मीमांसया प्रविभज्यते क्रियते ॥ १३७ ॥

वेद के तात्पर्य जानने के लिए अनेक तर्कों का प्रयोग होता है जैसे—सद (वर्तमान) की अविवक्षता, पारार्थ्य और अर्थ की लिङ्ग द्वारा प्रतीति इस प्रकार के अनेक न्याय (तात्पर्य निर्णय) तर्क (मीमांसा) के द्वारा किये जाते हैं ।

सनः अविवक्षा—'ग्रहं समाष्टि' इस वाक्य में ग्रहपद के सामने द्वितीया का एक वचन अम् विभक्ति है । एक वचन के कारण एकत्व विभक्त्यर्थ है । यदि उक्त वाक्य में यह एकत्व भी वक्ता के तात्पर्य का विषय हो तो एक ग्रह का सम्मार्जन हो सकता है । दूसरे ग्रह (पात्र) बिना मोजे हो रह जायेंगे । अतः एकत्व की अविवक्षा का दी जाती है । जिससे सब पात्र मोजे जा सकें ।

पारार्थ्य—पर (स्वर्ग और अग्निद्वय) के उद्देश्य से प्रवृत्त पुरुष की, कृति का विषय अग्निद्वय और दही दोनों हैं । इसलिये स्वर्ग के प्रति अग्निद्वय और अग्निद्वय के प्रति दही अह्न है । जैसे 'बहिर्देव सदने दामि' इस मन्त्र में 'दामि' इस पद से छेदन की प्रतीति होने के कारण यह मन्त्र लवन (छेदन) में अह्न हो जाता है ।

'अक्ताः शर्करा उपदधाति' इस वाक्य को सुनकर शर्करा को अक्त बनाने के लिए घृत और तेल या डालडा के सदृश हानिकारक पदार्थ उपयोग में लाया जा सकता है किन्तु उसी वाक्य के आगे 'तेजो वै घृतम्' इस वाक्य के रहने से प्रकरणवश ही की स्तुति शर्करा को

१. ग्रहमिति । ग्रह इति पात्रविशेषस्य सप्ता । ग्रहपदोत्तरद्वितीयाधिकत्वस्य विवक्षणे ग्रहं^३ संवृज्यात् यं सधृज्यात् स चैक इत्येवं प्रक्षोभेन एकत्वसंमार्गोभयविधौ वाच्यभेदः स्यादिति एकत्वमविवक्षितम् । पशुना यजेतेत्यादौ तृतीयाधिकत्वस्य विवक्षायामपि पाणोद्देशेन एकत्वविशिष्टपशोविधानेन च वाक्यभेद इति न तत्रैकत्वाविवक्षा ।

२. परेति । परं स्वर्गादि अग्निद्वयादि च तदुद्देशेन प्रवृत्तो यः पुरुषः तत्कृतिन्याप्यता अग्निद्वयादौ दध्यादौ च इति स्वर्गं प्रति अग्निद्वयः अग्निद्वयं प्रति च दध्यादह्नम् ।

३. बहिर्दिति । दामीत्यस्य लवनप्रकाशकत्वात् अर्थप्रकाशनं लिङ्गमिति लिङ्गेन अस्य मन्त्रस्य लवनेऽह्नता ।

४. अक्ताः शर्करा इति । अक्ता इति पदेन सामान्यतः सर्वाजनद्रव्यप्रसङ्गे घृतद्रव्यमेवाजनसाधनत्वेन गृह्यते तात्सन्निधी तेजो वै घृतमिति घृतस्तुतिरुपाहृत्वात् ।

धी में ही अक्त करना चाहिए न कि घृतेवर में दस अर्थ की प्रतीति होती है। इसी प्रकार से अर्थ की लिङ्ग द्वारा प्रतिपत्ति के लिए अनेक प्रकार का न्याय तर्क (मीमांसा) के द्वारा करते हैं ॥ १३७ ॥

अयं पूर्वोक्तस्तर्कः शब्दमूलक एव इत्याह—

यद् तर्कं भी शब्दमूलक ही है क्योंकि—

शब्दानामेव सा शक्तिस्तर्को यः पुरुषाश्रयः ।

शब्दाननुगतो न्यायोऽनागमेष्वनिवन्धनः ॥ १३८ ॥

पुरुषाश्रयः पुरुषनिष्ठः यः वाक्यभेदादिज्ञानलक्षणः तर्कः स शब्दानामेव शक्तिः सामर्थ्यम् न हि शब्दशक्तिमनपेक्ष्य पुरुषैः तर्कः कर्तुं शक्यते शब्दशक्तेः एतादृशै अर्थप्रकरणलिङ्गादिभिरनुगमं कुर्वन्ति पुरषे शब्दाश्रितमेव तर्कं पुरुषाश्रितं मन्वन्ते तमागमानुगृहीतं तर्कमधिकृत्यैव 'यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतर' इति वचनम् अनागमेषु आगमनिरपेक्षेषु पुरुषेषु वर्तमानो यः शब्दाननुगतः शब्द-शक्त्याऽपरिगृहीतो न्यायस्तर्कः स अनिवन्धनः न आगमार्थनिर्णयजनक इत्यर्थः । एतादृशं शुष्कं तर्कमधिकृत्यैव 'हेतुकान् वक्तवृत्तींश्च वाङ्मात्रेणापि नार्चयेत्' इति निषेध इति भावः ॥ १३८ ॥

लोगों को जो 'ग्रहं सम्माष्टि' वाक्य के अर्थ में वाक्य भेद का तर्क होता है वह शब्दों की ही शक्ति है जो आगम को प्रमाण न मानकर केवल शब्द शक्ति से अपरिगृहीत तर्क है वह तो आगम के अर्थनिर्णय का कारण भी नहीं बन सकता ॥ १३८ ॥

ननु यथा अर्थबोधकत्वं साधुष्विव असाधुषु वर्तते तथा धर्मजनकत्वं साधुष्विवासाधुष्वपि स्यादिति शङ्कामपाकर्तुं दृष्टान्तमाह—

जैसे साधुशब्दों की भाँति असाधुशब्दों में अर्थबोधकत्व है। जैसे साधुशब्दों की भाँति असाधुशब्दों में धर्मजनकत्व नहीं है क्योंकि—

रूपादयो यथा दृष्टाः प्रत्यर्थं यतशक्तयः ।

शब्दास्तथैव दृश्यन्ते विपापहरणादिषु ॥ १३९ ॥

यथा तुल्येऽपि रूपात्वे नीलं चतुषोऽनुग्राहकं भास्वरं तूपघातकं तुल्येऽपि रसत्वे मधुरः श्लेष्माणं जनयति कटुकः पित्तम् इति दृष्टफलाः। यथा तुल्ये रूपयोगे वायव्योऽजः श्वेतगुण एवालभ्यते तुल्येऽपि जलत्वे मद्यं पापफलं तीर्थोदकं तु पुण्यफलमिति अदृष्टफला रूपादयः प्रत्यर्थं यतशक्तयो नियतशक्तयो दृष्टाः तथैव तुल्येऽपि शब्दत्वे केचन शब्दाः दृष्टेषु विपापहरणादिषु केचन सुक्तादयोऽभ्यस्यमाना अदृष्टेषु धर्मादिषु यतशक्तयो दृश्यन्ते ॥ १३९ ॥

जैसे सब रूपां में रूपत्व एक है किन्तु नील रूप नेत्र को ठण्डा करता है और चमकीला रूप आँखों को चकचकील पैदा करता है, सब रसों में रसत्व एक है किन्तु मधुर कफ पैदा करता है और कड़ु पित्त । इस प्रकार रूपादिकों की शक्तियों मित्र-मित्र विषयों में

नियत हैं। वैसे सब शब्दों में रहने वाला शब्दत्व एक है। चाहे वह साधु हो या असाधु। फिर भी कुछ शब्द सौंप का विष दूर करने के लिए नियत देये जाते हैं। (अर्थात् उन्हीं शब्दों को पढ़ने में विष उत्तरता है) ॥ १३९ ॥

दार्ष्टान्तिवमाह—

यथैषां तत्र सामर्थ्यं धर्मेऽप्येवं प्रतीयताम् ।

साधूनां साधुभिस्तस्माद्वाच्यमभ्युदयार्थिभिः ॥ १४० ॥

यथा येषां केषाञ्चित् शब्दानां तत्र विषापहरणादौ सामर्थ्यं वर्तते एवं धर्मेऽपि साधूनां शब्दानां प्रतीयताम् यत एवं तस्मात् अभ्युदयार्थिभिः अदृष्टार्थिभिः पुरुषैः साधुभिर्वाच्यं नामाधुभिरित्यर्थः ॥ १४० ॥

वैसे कुछ शब्दों की शक्ति विष दूर करने में देयी गई है। वैसे साधुत्व के एक होने पर भी वाच्य योग में इवेन अन्न ही मारा जाना है। सब जगत् में जलत्व एक है फिर भी मद्य पापजनक और तीक्ष्णक पुण्यजनक है। इसी प्रकार धर्म के विषय में साधु शब्दों की भी मानना चाहिए क्योंकि इत्याग चाहने वाले साधु का प्रयोग करते हैं असाधु का नहीं ॥१४०॥

ननु शब्दविशेषाणां विषापहारकत्वं प्रत्यक्षसिद्धं साधूनां तु अदृष्टजनकत्वं न प्रत्यक्षसिद्धं तत्कथं स्वीक्रियतामत् आह—

किन शब्दों का सामर्थ्य प्रत्यक्ष है उनके बारे में प्रमाणान्तर की आवश्यकता नहीं किन्तु—

सर्वोऽदृष्टफलानर्थानागमात्प्रतिपद्यते ।

विपरीतं च सर्वत्र शक्यते वक्तुमागमे ॥ १४१ ॥

सर्वो जनः अदृष्टफलानर्थान् यागादीनागमात् यजेत स्वर्गकाम इत्येवंरूपात् प्रतिपद्यते यागः स्वर्गसाधनमिति मनुते एवम् 'एकः शब्दः सभ्याग् ज्ञातः सुष्टु प्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुग् भवति' इत्येवंरूपात् आगमात् साधूनामपि अदृष्टजनकत्वं मन्यताम् । नन्वदृष्टवाविशेषात् साधूनामधर्मजननसामर्थ्यमेव किं न कल्प्यते इत्यत आह विपरीतमिति । एवं मति विपरीतम् आगमेन यस्य पुण्यजनकतोक्ता तस्य पापजनकत्वं यस्य पापजनकतोक्ता तस्य पुण्यजनकत्वमिति सर्वत्र आगमे वक्तुं शक्यते तथापि कंचिदागमं प्रमाणीकृत्यं तदुपोद्बलकतया कंचिद्युक्तिमुदाहरन्तो दृश्यन्ते जना इत्यागमात् साधूनां पुण्यजनकत्वमसाधूनां च पापजनकत्वमिति मन्तव्यम् नात्र विवक्षितत्वं तथा सति सर्वागमोच्छेद एव स्यादिति भावः ॥ १४१ ॥

जैसे जो शब्द अदृष्टजनक है उनका प्रामाण्य तो सब लोग 'यजेत स्वर्गकामः' इस प्रकार के आगम को ही मानते हैं। वैसे 'एक शब्दः सभ्याग् ज्ञातः स्वर्गे लोके च कामधुग् भवति' इस प्रकार के आगम से साधु शब्दों की भी अदृष्टजनक मानते हैं। यदि कोई इसके विपरीत कल्पना करे कि जो पुण्यजनक हैं वे पापजनक और जो पापजनक वे पुण्यजनक तो सब आगमों के बारे में यह विपरीत कल्पना हो सकती है। अतः लोक व्यवहार की ध्यान में रखकर आगमों को प्रमाण मानना ही पड़ना है ॥ १४१ ॥

ननु कोऽस्तावागमः यद्वलेन साधुत्वज्ञानेन च साधूनां पुण्यजनकत्वमित्यत आह—
यद् कौन भागम ई जो साधुशान और उमसे पुण्यजनस्त्व शान करना २—

साधुत्वज्ञानविषया सैषा व्याकरणस्मृतिः ।

अविच्छेदेन शिष्टानामिदं स्मृतिनिबन्धनम् ॥ १४२ ॥

यथा भक्ष्याभक्ष्यगम्यागम्यविषयाः स्मृतयो व्यवस्थिताः तासु निबद्धमाचारं
च शिष्टा न व्यनिक्रामन्ति तथा साधुत्वज्ञानविषया वाच्यावाच्यविषया एषा
व्याकरणस्मृतिर्वर्तते पारम्पर्यात् स्मृतो ह्यर्थः पुनः पुनर्निबध्यत इति इदं व्याकरणं
शिष्टानामविच्छेदेन पारम्पर्येण स्मृतिनिबन्धनम् अनादिवागममूला ज्येष्ठं स्मृतिः
स्मृत्यन्तरवदत्यन्तमादरणीयेति तारपर्यम् ॥ १४२ ॥

यह व्याकरण भागम शब्दों का साधुत्व बतलाना है और यह व्याकरण शिष्टों की अनादि
पारम्परा से चला आ रहा है अनादि है भागम (वेद) मूलक है ॥ १४२ ॥

एवं शिष्टानुगृहीतस्मृतिरवेन व्याकरणस्मृतेः प्रामाण्यमुपपाद्य तस्याः सर्व-
शब्दविषयकत्वमाह—

वैखर्या मध्यमायाश्च पश्यन्त्याश्चैतदद्भुतम् ।

अनेकतीर्थभेदायास्त्वय्या वाचः परं पदम् ॥ १४३ ॥

अनेकतीर्थेन अनेकस्थानेन प्राणबुद्धिहृदयाख्येन भेदो यस्यास्तस्या अनेक-
तीर्थभेदायाः वैखर्याः मध्यमायाः पश्यन्त्याश्च त्रय्या वाच पतदद्भुतं
व्याकरणं परं पदम् परमं स्थानं व्याकरणेन त्रयी वाक् विज्ञानं शक्येति भावः ॥

और यही व्याकरण स्मृति-शिष्टों से आदृत होने से प्रमाणभूत है और समस्त शब्दों का
ज्ञान इसी से होता है । क्योंकि प्राण, बुद्धि और हृदयरूपी अनेक स्थानों में वैखरी, मध्यमा
और पश्यन्ती नाम से प्रसिद्ध तीन वाणियों का यही व्याकरण स्मृति ही उत्पन्न स्थान है ।

तत्र परश्रोत्रविषया श्लिष्टव्यक्तवर्णा प्राप्तसाधुभावा भ्रष्टसंस्कारा च वैखरी ।

अन्तः सन्निवेशिनी परिगृहीतकमेव बुद्धिमाश्रोपादाना सूक्ष्मप्रागवृत्त्यनुगता
मध्यमा । क्रमसंहारभावेऽपि व्यक्तप्राणपरिश्रमेति केचित् ।

प्रतिसंहतक्रमाः सत्यप्यभेदे समावृष्टक्रमशक्तिः पश्यन्ती सा चलाचला प्रति-
लम्बसमाधाना च आवृता विशुद्धा च सन्निविष्टजेयाकारा निराकारा च परिच्छिन्नार्थ-
प्रत्यवभासा संसृष्टार्थप्रत्यवभासा प्रशांतसर्वार्थप्रत्यवभासा च । तत्र ध्यावहारि-
कीषु सर्वान्मु प्रागवृत्त्यासु व्यवस्थितः साव्यस्तासुप्रविभाषः पुराभसंस्कारहेतुः परन्तु
पश्यन्तीरूपमनप्रभंशमसंकीर्णं लोकव्यवहारातीतं तरवा एव शबो व्याकरणेन
साधुत्वज्ञानलभ्येन वा शब्दपूर्वेण योगेन अधिगम इति । यदाह—

गौरिव प्रचरत्येका रसमुत्तमशालिनी ।

दिव्यादिव्येन रूपेण भारती गौः शुचिस्मिता ॥

एतयोरन्तरं पश्य सूक्ष्मयोः स्पन्दमानयोः ।
 प्राणापानान्तरे नित्यमेका सर्वस्य निष्ठति ॥
 अन्यथा त्वप्रेर्यमाणेव विना प्राणेन वर्तते ।
 जायते हि ततः प्राणो वाचमाप्यामयन् पुनः ॥
 प्राणेनाप्यायिता सेयं व्यवहारनिवन्धना ।
 सर्वस्योच्छ्वासासमासाद्य न वायुदति कर्हिचित् ॥
 घोषिणी जातनिर्घोषा अघोषा च प्रवर्तते ।
 तयोरपि च घोषिण्योनिर्घोषैव गरीयसी ॥ इति ।

पुनश्चाह—स्थानेषु विद्युते वायो कृतवर्णपरिग्रहा ।
 वैश्वरी वाक् प्रयोक्तृणां प्राणवृत्तिनिवन्धना ॥
 केवलं बुद्धवपादाना क्रमरूपानुपातिनी ।
 प्राणवृत्तिमतिक्रम्य मध्यमा वाक् प्रवर्तते ॥
 अविभागा तु पश्यन्ती सर्वतः संहृतक्रमा ।
 स्वरूपज्योतिरेवान्तः मूढमा वागनपायिनी ॥
 सेयमासीदमाणापि नित्यमागन्तुकैर्मलैः ।
 अन्यथा क्लेव सोमस्य नात्यन्तमभिभूयते ॥
 तस्यां दृष्टस्वरूपायामधिकारो निवर्तते ।
 पुरुषे षोडशकले तामाहुरमृतां कलाम् ॥
 प्राप्नोपारामरूपा सा विण्डवैरनुपद्भिः ।
 वैश्वरी सरमाधेव गुणैर्न व्यवहीर्यते ॥ इति ।

स्थानेष्वपि—तादृशादिस्थानेषु, वायो—प्राणमंडले, विद्युते अभिघातार्थं निरुद्धे
 सति कृतवर्णपरिग्रहेति हेतुद्वारा विशेषणं ततः ककारादिवर्णरूपस्वीकारात् वैश्वरी-
 संज्ञा वक्तृभिर्विदिष्टायां परावस्थायां स्पष्टरूपायां भवा वैश्वरीति निरुक्तेः, केचित्तु
 विस्तर इति देहेन्द्रियसहजान् उच्यते तत्र भवा वैश्वरीति, वाक् प्रयोक्तृणां सम्बन्धिनी ।
 यद्वा तेषु स्थानेषु । तस्याश्च प्राणवृत्तिरेव निवन्धनम् । तत्रैव निवृद्धा सा तन्म-
 यत्वात् । या पुनरन्तः मङ्कल्प्यमाना क्रमवती श्रोत्रप्राणवर्णरूपाभिम्यनिरदिता
 वाक् सा मध्यमेत्युच्यते । तदुक्तं केवलं बुद्धवपादानेति । अस्यार्थः स्थूलां प्राणवृत्तिं
 हेतुत्वेन वैश्वरीवदनपेश्य केवलं बुद्धिरेवोपादानं हेतुरस्याः सा प्राणस्थत्वान् क्रम-
 रूपमनुपतति अन्याश्च मनो मूढाववस्थानम् । वैश्वरीपश्यन्त्योर्मध्ये भावात्मन्यमा
 यागिति । या तु प्राणपेदकमादिरदिता स्वप्रकाशा संविद्रूपा वाक् सा परयन्ती-
 त्युच्यते तदुक्तम् अविभागा इति । अस्यार्थः पश्यन्ती यस्यां वाच्यावाचक्योर्वि-
 भागेनावभासो नास्ति सर्वतश्च सजानीयविजातीयपेश्यायां मंडतो वाच्यानां

चाचकानां च क्रमो वेदाकालकृतो यत्र क्रमविवर्तशाक्तिरु विद्यते । स्वरूपम्योतिः
न्यप्रकाशा वेद्यवेदकभेदानिक्रमात् सूचमा बुर्लक्ष्या अनपायिनी कालभेदस्पर्शाभावात् ।

इदमत्राचवेद्यम् पश्यन्ती मध्यमा वैखरी चेति त्रिविधैव वाक् । त्रिविधापि
सा स्थूला सूचमा परा चेति भेदत्रयेण भिद्यते इति वाचो नवभेदाः सम्पद्यन्ते ।
वर्णादीनां प्रविभागरहिता स्वरप्रधाना सङ्गीतरूपा वाक् स्थूला पश्यन्ती, जिगामा-
रूपा सैव सूचमा पश्यन्ती, जिज्ञामाहीना संविद्रूपा परा पश्यन्ती । एवं चर्मावनद्धे
सृदङ्गादीं कर्वातादिना समुद्भूता ध्वनिरूपा वाक् स्थूला मध्यमा, विवादयिपारूपा
सैव सूचमा मध्यमा, तादृशेच्छारहिता निरूपाधिका सैव परा मध्यमा । एवं
परस्परवैलक्षण्यापादनेन स्फुटीकृता वर्णरूपा वाक् स्थूला वैखरी, विवक्षारूपा सैव
सूचमा, विवक्षारहिता परसंविद्रूपा सा परा इति । पश्यन्त्येव सूचमत्वेन परा वाक्,
पश्यन्तीमतिक्रान्ता तद्विन्नरूपा वा सा इति विचारस्तु व्यर्थ एव सगुणनिगुणादि-
भेदेन परापरभेदेन वा द्विविधतया वर्णितस्यापि ब्रह्मणे यथा एकत्वं न विरुद्धम्,
तथा एकैव प्रत्यवमर्शिनी वाक् गुणभूमिमतीत्य कदाचित्पश्यन्तीति कदाचिच्च परेति
संज्ञयोपवर्ण्यते । प्राचीनेर्वैयाकरणैः पश्यन्त्येव परा इति स्वीकृतमासीत् । अत
एव—'इत्याहुस्ते परं महा यदनादि तथाक्षयम् । तद्वचरं शब्दरूपं सा पश्यन्ती परा
हि वाक् ॥' इति शिवरष्टौ वैयाकरणमतानुवादावसरे पश्यन्त्येव परात्वेनोपवर्णिता ।
वाचां त्रित्वे एव मध्यमा वागिति व्यवदेश इत्युपपद्यते ।

इदमत्र तत्त्वम्—यथा एकस्मादेव विन्दोः रेखात्रयभावेन परिणामे रेखात्रय-
मूलभूता विन्दवः एकत्रस्थिताः एवमेकैव वाक् परसूचमस्थूलपश्यन्ती परसूचमस्थूल-
मध्यमा परसूचमस्थूलवैखरीरूपेण विवर्तते इति अवस्थाभेदेन नवधा वाक् सम्पद्यते
तदा सर्वावस्थाकारणं परा वाक् दशमीत्याख्यायते । पूर्वोक्ता नव कारणभूताश्च
निस्तो वाचः सम्भूय द्वादश भवन्ति ता इमा द्वादशरश्मय इत्याख्यायन्ते तदाचार्य
रविरित्याख्यायते । यदाहुः—सर्वभूतान्तरचरः शब्दब्रह्मात्मको रविः । भित्वा यं
योधसङ्घेन निर्गच्छन्त्यविशङ्किताः । इति 'सूर्य आत्मा जगत्तत्स्थुपश्च' इति श्रुतेः ।
आत्मैव सूर्यः सूर्य एवचात्मा वेदितव्यः । आत्मशक्तयः चिन्मरीचय एव सूर्यरश्मयः
सूर्यस्यार्थभामकरत्वेव शब्दब्रह्मात्मकरत्वे वेदात्मकरत्वं च शास्त्रेषु प्रतिदम् । पौडशकले
पुरूपे पञ्चदशकलानां परिणामशालित्वेऽपि पौडशीरूपैका चित्कला परिणामस्य सात्त्वि-
भूता परमात्मस्वरूपा तिष्ठति । अस्यां दृष्टस्वरूपायामधिकारो निवर्तते । इयं देवी
वाक् योगिभिर्ज्ञानिभिश्च द्रष्टृत्वेन निर्दिश्यते । अमृतरूपाया अस्या निरोधोऽपि न
सम्भवति कुतस्तु विनाशः तथापि वक्तुर्विवक्षावशास्त्रोधे व्यपविश्यमाने महावि-
न्द्रात्मकनिष्कलासनमारुढं निष्कलं परमं तत्त्वं तद्योत्तीर्णमपि परतत्त्वरूपेणोपवर्ण्य-
मानं नित्यलीलारसोह्लासपरं स्वामनि माहात्कियते सामरस्यमुपगमनादिमिथुनं
वागर्थयुगलमेव निरञ्जनं परब्रह्मपदमिति ।

सिद्धान्तशैवास्तु परापरपन्थादयश्चतस्रो वाचः ब्रह्म च ताम्यो व्यतिरिक्त-
मिति । पर्यन्त्यादयस्त्रिसोऽपि वाचः परावस्थायां परचिदात्मना परब्रह्मणा सङ्गति
गतास्तदेकात्मतयाऽवतिष्ठन्ते । तदानीं तरपतिः (वाचरपतिः) परमेश्वरः स्वात्म-
ज्योतिषा स्वाभिन्नं भावजालं निर्व्यं भासयते तद्भासनादेव तत्रेच्छायाः समुद्रेको
भवति यद्वशीनः विश्वसर्गादिष्वापतः इति खट्वन्ति ।

नागोजीभट्टास्तु—सिद्धान्तशैवानां मतं, परा वाह्मूलचक्रस्था पर्यन्ती
नाभिसंस्थिता । हृदिस्था मध्यमा ज्ञेया वैखरी कण्ठदेशगा इति तन्त्रशास्त्रं चाध्याय-
मूलाधारस्थपञ्चसंस्कारीभूता मूलाधारस्था शब्दप्रहररूपा स्पन्दशून्या विन्दुरूपिणी
परा वागुच्यते, नाभिपर्यन्तमागच्छता तेन वायुनाभिव्यक्ता मनोमोचरीभूता पर्यन्ती
वागुच्यते, ततो हृदयपर्यन्तमागच्छता तेन वायुनाभिव्यक्ता तत्तदर्थवाचकशब्द-
रकोटरूपा श्रोत्रप्रहणायोद्यत्वेन सूक्ष्मा जपादां बुद्धिनिर्माह्या मध्यमा वागुच्यते,
तत आस्यपर्यन्तमागच्छता तेन वायुनोर्ध्वमाक्रामता च मूर्धानमाह्वय च तत्तत्स्था-
नेष्वभिव्यक्ता परश्रोत्रेणापि ग्रहणयोग्या वैखरी वागुच्यते इति वाचश्रुतविधाव-
माहुः । तत्तु व्याकरणसिद्धान्तानवबोधनिवन्धनम् । ह्यादिनिर्वाचस्त्रिःशस्यैवो-
च्यन्त्यात् । न च चत्वारि वाक् परिमिता इति भाष्योदाहृतधुतिमूलकं नागोजी-
भट्टोक्तम् अत एव माधवेन ऋग्वेदभाष्यं चत्वारि वाक्परिमितापदानान्यनेन
वैखरीमध्यमापर्यन्तीपरारूपाणि दर्शितानि व्याख्यातं चैवमेवोद्योते इति वाच्यम् ।
कैयटेन उक्तश्रुतेः तत्र चतुर्णां (नामाख्यातोपसर्गनिपाताप्यानां) पदजाता-
नामेकस्य चतुर्थभाग मनुष्या अव्ययकारणावदन्तीति व्याख्यातत्वेन माधवादि-
त्यादयामस्य तन्त्रशास्त्रशास्त्रसंस्कारकतया, वैश्वानरैरनुपादेयत्वात् । चतुरस्रात् च
वाग्ब्राह्मणः 'पादोऽस्य विश्वभूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति श्रुतिमिदम् ॥

वाणी के तीन भेद—आचार्य मनुजति ने वाणी का तीन ही भेद रीकार किया है वैखरी
मध्यमा और पर्यन्ती । वाणी के तीन होने पर ही दूसरी का नाम मध्यमा पड़ना युक्त
मग्न ही है । शिवइष्टिकार जे वाणी का तीन भेद ही वैश्वकरण सम्यग कहा है । इत्याहुस्ते
पर ब्रह्म ब्रह्मनादि तथा ह्यन् । तदक्षर शब्दरूप सा पर्यन्ती परा हि वाक् । इस कारिका
से यह भी पता चलता है कि शिवइष्टिकार अब्दी तरह जानते हैं कि पर्यन्ती और परा । एक
ही वस्तु है । हाँ, वैश्वकर्णों के यहाँ तीनों के तीन तीन भेद मान्य है शूला सूक्ष्मा और परा ।
वर्णों के विभाग से रहित स्वरप्रधान सगीन रूपा वाणी शूला पर्यन्ती है । वही जिज्ञासा से
युक्त होने पर सूक्ष्मा पर्यन्ती है और वही जिज्ञासा से रहित संवित् रूप में परा पर्यन्ती
कहो जाती है । इसी प्रकार सूक्ष्म में हाथ के भाषान से ऊपर ध्वनिरूपी वाणी शूला मध्यमा,
बगाने की इच्छारूप से स्थिर बही सूक्ष्मा मध्यमा और विवादविषा से रहित निरुपाधिक
बही परा मध्यमा बहो जानो है इसी प्रकार विलक्षण रूप से मगीन होने वाले वर्ण रूप वाणी
शूला वैखरी विवक्षा रूप में वही सूक्ष्मा वैखरी और विवक्षा से रहित संवित् रूप बही
परा वैखरी कही जाती है । जैसे मगुग निर्गुग के भेद से ब्रह्म को पर और अपर ब्रह्म कहा

जाना है वैसे पश्यन्ती से विलक्षण परा नाम का भेद स्वीकार करना व्याकरण सिद्धान्त का मूल रूप से अशान ही है।

अतः चागेश भट्ट ने अपने ग्रंथों में जो वाणी के चार भेद बताया है वह अत्यन्त अनुचित है। वाणी के चार भेद मानने वाले सिद्धान्त शैवों के मन से तो परा वाणी भी ब्रह्म नहीं है। फिर उनके सिद्धान्त के आधार पर व्याकरण सिद्धान्त की व्याख्या करना व्याकरण के मूल सिद्धान्त पर ही कुठाराघात हुआ है। क्योंकि आचार्य भर्तृहरि ने वाणी के तीन भेद ही स्वीकार किया है। यद्यपि 'चत्वारिंशत् परिमिता पदानि—' मन्त्र की व्याख्या करते हुए सायग और नागेश ने परा पश्यन्ती मध्यमा वैखरी आदि भेद से वाणी के चार भेद का प्रतिपादन किया है तथापि वह व्याख्या तन्त्र शास्त्र की धमना से की गई हैं। क्योंकि आचार्य कैयट ने 'चत्वारि' पद की व्याख्या में 'नामाख्यात उपसर्गं और निगतं' का नाम लिया है तथा वाणी में चार अंश माने हैं। जो 'पादोऽस्य त्रिधाभूतानि त्रिपादस्वाशृत द्विवि' मन्त्र के द्वारा प्रतिपादित ब्रह्म के चतुरश्रत्व की भाँति शब्दब्रह्म की चतुरशना सिद्ध करते हैं। कुछ लोगों वा मत है कि अद्वैतकारण चतुर्थ भाग बोलते हैं और वैयाकरण शब्द के समस्त अंशों को जानते हैं ॥ १४३ ॥

शब्दसाधुत्वव्यवस्थाया आपर्ज्ञानमूलकत्वमाह—

तद्विविभागाविभागभ्यां क्रियमाणमवस्थितम् ।

स्वभावज्ञैश्च भावानां दृश्यन्ते शब्दशक्तयः ॥ १४४ ॥

विभागाविभागभ्यां विभाग. परप्रत्यायनाय कल्पितः प्रकृतिप्रत्ययादिभेदः यथा धातवस्तव्यदादयश्च अविभागः यत्र स्वरूपेणोच्चारणं यथा दाधर्ति दधति इत्यादयः ताभ्यां क्रियमाणम् तद्—व्याकरणम् अवस्थितं व्यवस्थितम् भावानां पदार्थानां स्वभावज्ञैः सर्वज्ञेष्वप्रतिबद्धान्तःप्रकाशैर्ज्ञापिभिः शब्दशक्तयः शब्द-सामर्थ्यानि इदं धर्मजननयोग्यमिदधर्मजननयोग्यमित्यादिरूपाणि दृश्यन्ते अतीन्द्रियार्थदर्शिभिः ऋषिभिः शब्दानां सामर्थ्यं दृष्ट्वा साध्वसाधुप्रविभागः कृतो व्यवस्थितो द्रष्टव्यो न केनचिद्व्यथा कर्तुं शक्य इति भाव ॥ १४३ ॥

यह व्याकरण शास्त्र दूसरों की भी समझ में आ जाय इसलिये विभाग (प्रकृति प्रत्यय भेद) और अविभाग (स्वरूपोच्चारण जैसे क्षेत्रिय, श्रोत्रियः, दाधर्ति दधति इत्यादि) के द्वारा रचा गया है और व्यवस्थित है। पदार्थों के स्वभाव की ठीक रीति से समझने वाले महर्षियों ने शब्दों की शक्तियों (जैसे यह शब्द धर्मजनन योग्य है यह नहीं है) देखीं। (इसलिये उन्हें कोई मिटा नहीं सकता है) ॥ १४४ ॥

कालो न लोकशून्याः कालत्वादिद्वान्नीतिनकालवत् इत्यनुमानेन सृष्टिप्रलयमन-
ज्ञीकुर्वतां मीमांसकानां मतेन श्रुतिस्मृतिपरम्पराऽविच्छेदमाह—

कालः, न लोकशून्यः, कालत्वात्, इदानीं न कालवत् इत अनुमान से जो सृष्टि वा प्रलय नहीं मानते उन मीमांसकों का मत है कि—

अनादिमव्यवच्छिन्नां श्रुतिमाहुरकर्तृकाम् ।

श्रुतिर्निवध्यमाना तु न व्यवच्छिद्यते स्मृतिः ॥ १४५ ॥

अकर्तृकां कर्तृरहिताम् अत एव अनादिम् अव्यवच्छिन्नामनश्वरां श्रुति-
माहुः स्मृतिस्तु शिष्टैः निवर्ष्यमाना न व्यवच्छिद्यते । अयं भावः सृष्टिकाले
गतकल्पीयां श्रुतिं स्मृत्वा परमेश्वरः प्रह्वणे उपदिशति इति परमेश्वरकृतत्वाभावात्
श्रुतिः अनादिनिघना, स्मृतिस्तु प्रतिकालं तैस्तैः शिष्टैरन्यथा अन्यथा निवर्ष्यमाना
पुरुषनिर्मितत्वेऽपि प्रवाहनिव्यतया निर्येति ॥ १४५ ॥

मिसका कोर् कर्ता नहीं है, जो अनादि है, प्रत्येक कर्णों में उमी रूप में जो रहता है,
नित्य है वह वेद है। स्मृतिया जो समय समय पर बड़े बड़े महर्षियों से निरानभिन्न रूप में रची
गई है इसलिए उसमें भी व्यवच्छेद नहीं है। (अर्थात् प्रवाद निरयता उनमें भी है) ॥ १४५ ॥

सृष्टिप्रलयवादिनां मतेन वेदप्रामाण्यमाह—

जो लोग सृष्टि का प्रलय मानते हुए वेद को अपौरुषेय मानने हैं, उनका मत है कि—

अविभागाद्विवृत्तानामभिरुया स्वप्नवच्छ्रुतौ ।

भावतस्त्वं तु विज्ञाय लिङ्गेभ्यो विहिता स्मृतिः ॥ १४६ ॥

अविभागात् एकस्मात् शब्दब्रह्मणः विवृत्तानाम् ऋषीणां श्रुतौ स्वप्नवत्
अभिरुया ज्ञानं ब्रह्मैव ऋषिरूपेण विवर्तते तत्र यथा स्वप्ने श्रोत्रनिरपेक्षं ज्ञानं तथा
ऋषीणां बुद्धौ वेदज्ञानं न उपदेशापेक्षा ततः भावतस्त्वं वेदार्थसामर्थ्यं विज्ञाय
लिङ्गेभ्यो वैदिकशब्देभ्यः स्मृतिर्विहिता ।

एक और अविभक्त या निवर्ष्य शब्द ब्रह्म के विवर्तन (ऋषि रूप में व्यक्त) ऋषियों को
स्वप्न की भाँति वेदज्ञान स्वयं उत्पन्न हो जाता है। इसके बाद वे ऋषि पदार्थों का सागर्भ्यं
समज्ञकर लिङ्गों (वैदिक शब्दों) से स्मृति की रचना करने हैं ॥ १४६ ॥

यथाहुः—अथाह नित्य पुरायमागमः (संप्रवर्तते)

आर्षज्ञानावबुद्धौ वा पूर्वं भवति कस्यचित् ।

ततस्तेनापरेभ्योऽयौ शिष्येभ्यः प्रतिपाद्यते ॥

तैरप्यन्वेभ्य इत्येवं शिष्याचार्यपरम्परा ।

प्रवृत्ता तावदेवास्ते यावदाभूतमप्लवम् ॥

पुनः सृष्टौ ततः कश्चिदाचार्याणां च दर्शनात् ।

नित्यं दृष्ट्वागमं साक्षाच्छिष्येभ्यः प्रतिपाद्येत् ॥

असाक्षात्कृतधर्मभ्यस्तेऽपरभ्यो यथाविधि ।

उपदेशेन संप्रादुर्मन्त्रान् घ्राह्यणमेव च ॥

अशक्तास्त्पदेशेन ग्रहीतुमपरे तथा ।

वेदमभ्यस्तवन्तस्ते वेदान्नानि च यत्नतः ॥

प्रथमाः प्रतिमानेन द्वितीयास्त्पदेशानः ।

अभ्यासेन तृतीयास्तु वेदार्थं प्रतिपेदिरे ॥ इति ।

निरुक्तकारा अपि 'साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः तेवोभ्योऽसाक्षात्कृतधर्मेभ्य

उपदेशेन मन्त्रान् संप्रादुः उपदेशाय ग्लायन्तोऽवरे विलम्बग्रहणायैमं ग्रन्थं ममाज्ञा-
सिपुर्वेदं च वेदाज्ञानि च' इति ॥ १४५ ॥

श्रुतिस्मृतीनां स्वरूपमुक्त्वा व्याकरणस्मृतेरन्यस्मृतितुल्यतामाह—

अन्य स्मृतिर्वी के समान व्याकरण भी स्मृति है ।

कायवाग्बुद्धिविषया ये मलाः समवस्थिताः ।

चिकित्सालक्षणाध्यात्मशास्त्रैस्तेषां विशुद्धयः ॥ १४७ ॥

कायवाग्बुद्धिविषयाः कायाश्रितोः रोगः वागाश्रितोऽपभ्रंसः बुद्धवाश्रितो
रागद्वेषादिः एते ये मलाः समवस्थिताः वर्तन्ते तेषां चिकित्सालक्षणाध्यात्म
शास्त्रैः चिकित्साशास्त्रं चरकादिः लक्षणशास्त्रं व्याकरणं अध्यात्मशास्त्रं वेदान्तः तैः
विशुद्ध्यो भवन्ति यथा आयुर्वेदशास्त्रं रोगान् आध्यात्मशास्त्रं च रागद्वेषादीन्
समूलघातमुपहन्तीति संप्रतिपन्नं तथा लक्षणशास्त्रमपि वाचो मलान् अपभ्रंशानुप-
हन्तीति संप्रतिपत्तव्यमिति भावः ॥ १४७ ॥

(एक प्राणी के) काय, वाणी और बुद्धि के मल (रोग, अपभ्रंश, और राग द्वेष आदि)
जो स्थित हैं । उनकी विशुद्धि क्रम से चिकित्सा, लक्षण, और अध्यात्म शास्त्र (वेदान्त विद्या)
के द्वारा ही होती है ।

नात्पर्यं यह है कि जैसे चिकित्सा से कायमल—(रोग) दूर होता है, अध्यात्म शास्त्र से
बुद्धिमल (राग-द्वेष) दूर होता है । वैसे वाणी का मल (अपभ्रंश) व्याकरण के द्वारा दूर
किया जाता है । अतः चिकित्साशास्त्र और वेदान्त शास्त्र को भौति व्याकरण शास्त्र भी मनुष्य
के जीवन का उपयोगी शास्त्र है ॥ १४७ ॥

कः पुनरपभ्रंशो नामेत्यत आह—

समग्रकार के मन से अपभ्रंश लक्षण—

शब्दः संस्कारहीनो यो गौरिति प्रयुयुक्षिते ।

तमपभ्रंशमिच्छन्ति विशिष्टार्थनिवेशिनम् ॥ १४८ ॥

गौरिति प्रयुयुक्षिते गौरिति प्रयोक्तुमिष्टे यः संस्कारहीनः शब्दः गान्धा-
दिनिष्पद्यते विशिष्टार्थनिवेशिनम् विशिष्टे साक्षादिमत्यर्थे निविशमानं ताम्रभ्रंश-
मिच्छन्ति । यथाह संग्रहकारः—'शब्दमकृत्तिरपभ्रंशः' इति ॥ १४८ ॥

गौ शब्द प्रयोग करने की इच्छा होने पर जो व्याकरण संस्कार से हीन शब्द (गौ, गौ,
गाधी, अस्व आदि) उसी साक्षा वाली गौ के लिए अथवा अस्व के लिए प्रयुक्त होने लगते हैं
उन्हें अपभ्रंश कहते हैं ॥ १४८ ॥

शब्दानां साधुत्वमर्थविशेषनिबन्धनमित्याह—

शब्दों के साधुत्व और असाधुत्व की व्यवस्था भी अर्थ विशेष में ही है ।

अस्वगोण्यादयः शब्दाः साधवो विषयान्तरे ।

निमित्तभेदात् सर्वत्र साधुत्वं च व्यवस्थितम् ॥ १४९ ॥

अस्वगोण्यादयः शब्दाः विषयान्तरे नास्ति स्वं धनं यस्येत्यस्मिन्नर्थे
आवपने अर्थे च साधवः निमित्तभेदात् प्रवृत्तिनिमित्तभेदात् सर्वत्र अस्वादिशब्दे
साधुत्वं व्यवस्थितम् धनाभावं प्रवृत्तिनिमित्तमादाय प्रयुज्यमानः अस्वशब्दः साधुः
अश्वशब्दात् प्रवृत्तिनिमित्तमादायसाधुः आपनत्वं प्रवृत्तिनिमित्तमादाय गोणीशब्दः
साधुः गोत्रजाति प्रवृत्तिनिमित्तमादाय चासाधुरिति भावः ॥ १४९ ॥

जैसे अस्व शब्द दरिद्रता का वाचक है अश्व का वाचक नहीं और गोणी शब्द एक ढंग
के बोग का वाचक है गौ का नहीं, इस प्रकार अश्व और गोणी शब्द किसी भिन्न अर्थ में साधु
होने पर भी अश्व और गौ अर्थ में असाधु हैं। क्योंकि साधुत्व सर्वत्र प्रवृत्तिनिमित्त पर स्थिर है।
(अर्थात् जिस शब्द से जो अर्थ प्रतीत होता है वह शब्द उन उन अर्थों में साधु है) ॥ १४९ ॥

तार्किकाद्यभिमतं साक्षाद्वाचकत्वलक्षणं साधुत्वं निर्वक्ति—

नो तार्किक असाधु शब्दों को साक्षात् वाचक मानते हैं उनका मन है कि—

ते साधुष्वनुमानेन प्रत्ययोत्पत्तिहेतवः ।

तादात्म्यमुपगम्येव शब्दार्थस्य प्रकाशकाः ॥ १५० ॥

पूर्व ते अपभ्रंशाः गाव्यादयः साधूनां शब्दानां विषये प्रयुज्यमाना साधुषु
अनुमानेन साधुशब्दविषयकस्मृत्या प्रत्ययोत्पत्तिहेतवः अर्थावबोधकारणानि
भवन्ति पश्चात्तादात्म्यम् अर्थात्तादात्म्यमुपगम्य इव शब्दार्थस्य प्रकाशका
भवन्ति । तत्र गौरिति प्रयोक्तव्ये केनचित् अशक्त्या प्रमादेन वा गावीति प्रयुक्तं
ततः श्रोतुः गौरितिप्रयोक्तव्ये गावीत्येव न प्रयुक्तमिति गोपदस्मृत्या गोविषयको
बोधो जातः ततः पार्श्वस्थेन गावीशब्दादेवास्य बोधो जात इति भ्रान्त्या प्रतिपन्न-
मिति तेन गावीशब्दस्य गौरूपेऽर्थे तादात्म्याभावेऽपि तदात्म्यमुपगम्य गावी-
शब्दादेव साक्षाद्बोधो भवतीति भावः । स्पष्टं चेदं 'तदशक्तिश्चानुरूपत्वात्' इति सूत्रे
शाबरभाष्ये ॥ १५० ॥

जब कोई असाधु शब्द का प्रयोग करता है तब साधु शब्द समझने वाला विद्वान् असाधु
शब्द से साधु का अनुमान कर लेना है और उसी अनुमान के द्वारा अर्थ बोध होता है । बाद
में पार्श्वत्व बालक को गौ बीन के अनुमान का पता नहीं चलना, वह गावी शब्द का गौरूप
अर्थ में तादात्म्य मान बैठना है और उसे साक्षात् गावी शब्द से ही बोध होने लगता है ॥१५०॥
ननु साक्षादेवापभ्रंशानां कुतो न वाचकत्वमित्यत आह—

किन्तु नैवाकरण असाधु शब्दों को साक्षात् वाचक नहीं मानते क्योंकि—

न शिष्टैरनुगम्यन्ते पर्याया इव साधवः ।

ते यतः स्मृतिशास्त्रेण तस्मात्साक्षादवाचकाः ॥ १५१ ॥

यतः शिष्टैः पर्यायाः साधव इव ते असाधवः स्मृतिशास्त्रेण व्याकरण-
स्मृतिमूत्रेण न अनुगम्यन्ते तस्मात् साक्षादवाचकाः असाधव इत्यर्थः । यदि-
असाधवो वाचकाः स्युस्तदा यथा पर्यायाः साधवः करः हस्त इत्यादयः अनुगम्यन्ते

तथा तेऽपि अनुगम्येरन् मातृगम्यन्ते अतो न वाचकाः करः हस्त पाणिरित्येवमादिषु अभियुक्तोपदेशादनादिरमीषामर्थेन सम्बन्धः तस्मात्साक्षाद्बोधकत्वं साधुत्वं परम्परया बोधकत्वमसाधुत्वमिति भावः ॥ १५१ ॥

बड़े बूटे वैयाकरण जैसे साधु (कर, हस्त और पाणि) शब्दों को पर्याय मानते हैं और उनका व्याकरण सूत्रों से साधुत्व भी मानते हैं वैसे असाधु शब्दों का व्याकरण शास्त्र द्वारा साधुत्व और पर्याय नहीं मानते । इसलिए असाधु शब्द साक्षाद् अवाचक हैं ॥ १५१ ॥

साधौ प्रयोक्तव्ये कथममाधुच्चारणं कुतो वा ततो बोध इत्यमुमर्थदृष्टान्तेनोपपादयति—
साधु शब्दों को सिखाते समय असाधु शब्द का उच्चारण तो हो जाता है—

अम्बाम्बेति यथा बालः शिक्षमाणः प्रभापते ।

अव्यक्तं तद्विदां तेन व्यक्ते भवति निर्णयः ॥ १५२ ॥

यथा अम्बाम्बेति शिक्षमाणः बालः अव्यक्तं प्रभापते तद्विदां अव्यक्त-
प्रकृति व्यक्तं जानतां तेन अव्यक्तेन व्यक्ते साधौ निर्णयो साधुविषयकं ज्ञानं
भवति इति । अव्यक्तशब्दज्ञानपूर्वकव्यक्तशब्दज्ञानाद्बोध इत्यर्थः ॥ १५२ ॥

जैसे बालक ने अम्बा अम्बा सिखाया जा रहा है किन्तु बोलने में असमर्थ बालक अव्यक्त
(व, वं) बोलने लगता है । किन्तु इसकी समझने वाले लोग उस अव्यक्त (व, वं) से
अम्बा अम्बा का ही निर्णय करते हैं । (अर्थात् साधु शब्द वा अनुमान कर लेते हैं) ॥ १५२ ॥

दाहान्निकमाह—

एवं साधौ प्रयोक्तव्ये योऽपभ्रंशः प्रयुज्यते ।

तेन साधुव्यवहितः कश्चिदर्थोऽभिधीयते ॥ १५३ ॥

एवं साधौ गौरित्यादौ प्रयोक्तव्ये प्रयोक्तुमिष्टे योऽशक्त्या प्रमादाद्वा अप-
भ्रंशः गावीत्यादि प्रयुज्यते तेन अपभ्रंशेन साधुव्यवहितः साधुव्यवधानेन
कश्चिदर्थोऽभिधीयते न साक्षादित्यर्थः ॥ १५३ ॥

इसलिए जो साधु शब्द का प्रयोग करने के स्थान पर अशक्ति अथवा प्रमाद से असाधु
(अपभ्रंश) शब्द का प्रयोग करता है उसके उस असाधु शब्द से जो कोई अर्थ प्रणीत होता है
वह साधु शब्द के व्यवधान से प्रतीत होता है (अर्थात् साधुशब्दानुमान द्वारा ही
प्रणीत होता है) ॥ १५३ ॥

नन्वेवं साधुशब्दमजानतां स्त्रीशूद्राणां चालादीनां बोधो न स्यात्तेषामसाधुशब्द-
ध्वजनेन साधुशब्दस्मरणार्थं भवादत्त आह—

किन्तु जो साधु शब्द नहीं जानते उन्हें असाधु शब्द सुनने से साधु शब्द का स्मरण भी
नहीं होता उनके लिये तो साधु ही अवाचक है । क्योंकि—

पारम्पर्यादपभ्रंशा विगुणेष्वभिधातुषु ।

प्रसिद्धिमागता येषु तेषां साधुरवाचकः ॥ १५४ ॥

अभिधातृषु शब्दप्रयोक्तृषु विगुणेषु दन्तादिभद्रवशेन विकलेषु सत्सु जायमाना अपभ्रंशा येषु स्त्रीशूद्राच्छाण्डालादिषु पारम्पर्यात्प्रसिद्धिमागताः तेषां स्त्रीशूद्रादीनां साधुरवाचकः किन्तु असाधव एव वाचकाः साधवश्च असाधुस्मरणद्वारा बोधका इति मतिर्भवति ॥ १५४ ॥

जब शब्दों का उच्चारण करने वाले दौनों के टूट जाने के कारण शुद्ध शब्द नहीं बोल पाते तब वे ही अपभ्रंश जिन लिंगों में परम्परा से प्रसिद्ध हो जाते हैं उनके लिए साधु ही अवाचक है ॥ १५४ ॥

स्वमतेनापभ्रंशपदार्थं निर्वचतुं वस्तुस्थितिमाह—

अपने मन से तो अपभ्रंश का दूरता ही लक्षण है ।

दैवी वाग्व्यवकीर्णैर्यमशक्तैरभिधातृभिः ।

अनित्यदर्शिनां त्वस्मिन्वादे बुद्धिविपर्ययः ॥ १५५ ॥

पुराकरूपे यथा मनुष्याणामनुतादिभिरसंकीर्णा वागासीन्तथा सर्वैरपभ्रंशैरसंकीर्णा पश्चात् अनुतादिभिरिवापभ्रंशैरपि संकीर्णा जाता इयं दैवी वाग् अशक्तैरभिधातृभिः व्ययकीर्णा व्ययच्छिन्ना अपभ्रंशपङ्कमलिनीकृता अस्मिन्वादे साधवसाधु विभागे अनित्यदर्शिनां शब्दानित्यत्वादिनां तार्किकाणां साधूनां धर्महेतुत्वमजानतां बुद्धिविपर्ययः एते अपभ्रंशा एवार्थबोधका इति भ्रमः साधुत्वेन व्यवहियमाणा अपि बाह्यमलसंक्रमादपभ्रंशा एव वाचो बाह्यमलसंक्रमश्च भेदरूपावभास एवेति भावः ॥

यह दैवी वाक् असमर्थ बक्ताओं के द्वारा भ्रष्ट कर दी गई । इसी लिये इस साधु शब्द और असाधु शब्दवादे में शब्द को अनित्य मानने वाले तार्किकों की बुद्धि उलट गई है वे असाधु शब्द को भी वाचक मानने लगे हैं ॥ १५५ ॥

स्वमते साधूनामिवासाधूनामपि वाचकत्वमाह—

उभयेपामविच्छेदादन्यशब्दविवक्षया ।

योऽन्यः प्रयुज्यते शब्दो न सोऽर्थस्याभिधायकः ॥ १५६ ॥

इति वाक्यपदीये ब्रह्मकाण्डं समाप्तम् ।



अन्यशब्दविवक्षया योऽन्यः शब्दः प्रयुज्यते सः अस्वार्थस्य अभिधायको न भवति न हि घट इति प्रयोक्तव्ये पट इति प्रयुक्ते कस्यापि घररूपार्थ-प्रतिपत्तिर्भवति इति उभयेपां साधूनामसाधूनाम् अविच्छेदादविच्छेदेन तिष्ठैः स्मरणत्वात् वाचकत्वं सममिति शेषः । तदुक्तं भाष्ये 'समानायामर्थावगती शब्दैश्चाप-

ज्ञानैश्च शास्त्रेण धर्मनियमः क्रियते' इति तथाच स्वमते पुण्यजनकतावच्छेदरूपधर्मवत्त्वं
वाह्यमलसंकमरहितत्वं वा साधुत्वम्, तद्वहितत्वं चासाधुत्वमिति भावः ॥ १५६ ॥

न्यायव्याकरणसाहित्याचार्य श्रीमूर्यनारायणशुक्ल प्रणीते वाक्यपदीय-
भावप्रदीपे ब्रह्मकाण्डं समाप्तम् ।

—ॐ—

वस्तुतः जो किसी शब्द के प्रयोग करने के स्थान पर दूसरे शब्द का प्रयोग करने से उम
अर्थ का बोधक नहीं होता है किन्तु साधु शब्द और असाधु शब्द का शिष्टों ने अबाध प्रयोग
निया है अतः दोनों वाचक हैं ॥ १५६ ॥

इन दोनों मतों में भेद यह है कि साधु शब्द के प्रयोग से धर्म होता है और असाधु
शब्दों के प्रयोग से धर्म नहीं होता है। इसलिए साधु शब्दों का ही प्रयोग करना चाहिये।
साधुत्व के बारे में कुछ मतभेद है। कुछ लोग साक्षात् बोधक को साधु और परम्परया बोधक
को असाधु मानते हैं। वैदाकरण लोग पुण्यजनकत्व को साधुत्व और पुण्य अजनकत्व को
असाधुत्व मानते हैं।

इस प्रकार वैदाकरणों के सिद्धान्त के रूप में शब्द के दो रूप व्यक्त किए गये। एक तो
जगत् का कारण ध्वनि व्यञ्ज्य स्फोट रूप ब्रह्म और दूसरा कार्य रूप में परिणत शब्द इमलिवे
स्त काण्ड का नाम मञ्ज काण्ड है। द्वितीय काण्ड को वाक्यकाण्ड और तृतीय काण्ड को
पद काण्ड कहा गया है।

५

न्यायव्याकरणसाहित्याचार्य श्रीरामगोविन्दशुक्ल द्वारा रचित वाक्यपदीय
ब्रह्मकाण्ड की हिन्दी व्याख्या समाप्त ।

—ॐ—

वाक्यपदीय-कारिकाणामनुक्रमणिका

	का०	पृ०		का०	पृ०
अ			आदिभूतप्रकाशानां	३७	५६
अग्निशब्दस्तथैवा-	६०	७२	आसन्नं मह्यगस्तस्य	११	२०
अजस्रवृत्तियः शब्दः	११६	११२	इ		
अणवः सर्वशक्तिवात्	११०	११८	इति कर्तव्यता लोके	१२१	१२१
अत्यन्तमतथाभूते	१३०	१४०	इदमाद्यं पदस्थान	१६	२५
अतोऽनिर्ज्ञातरूप-	५७	७१	इदं पुण्यमिदं पापमि-	४०	५७
अत्रातीतविपर्यासः	१७	२६	इन्द्रियस्यैव संस्कारः शब्दः	७८	९०
अतीन्द्रियानसवेद्या-	३८	५६	इन्द्रियस्यैव संस्कारः समा-	७९	९०
अथर्वणामद्विरसां	२१	२२	उ		
अथाथमान्तरो ज्ञाना	११२	११९	उच्चरन् परतन्त्रावात्	६२	७४
अथ्याहितकलां यस्य	३	७	उभयेषामविच्छे-	१५६	१५९
अनवस्थितकर्म्येऽपि	१०६	११५	ए		
अन्तःकरणतत्त्वस्य	११४	१२१	एकमेव यदाज्ञातं	२	६
अनादिनिघनं प्रज्ञ	१	२	एकस्य सर्वबीजस्य	४	८
अनादिमण्यपच्छिन्नां	१४५	१५४	एवं साधौ प्रयोक्तव्ये	१५१	१५८
अनेकव्यवयवभिव्य-	९३	१०६	फ		
क्षयि प्रयोक्तुरारमान	१३१	१४०	कायवानुद्विषिषया	१४७	१५६
अपोद्धारपदार्या ये	२४	४३	कार्यकारणमात्रे र	२५	४३
अम्बान्द्रेनि यथा	१५२	१५८	कार्यस्यै नियातयां वा	७०	७९
अरगिस्थं यथा	४६	६३	ग		
अर्थप्रवृत्तितवानां	१३	२२	गुणप्रकर्षहेतुर्गः	६४	७५
अर्थक्रियासु वाक्	१२७	१३८	ग्रहणप्राप्तयोः सिद्धा	९७	१०९
अर्थोपसर्जनीभूतानभि-	५४	६९	प्राप्तयैव प्रादुर्भवञ्च	५५	७०
अल्पे महति वा शब्दे	१०३	११३	च		
अवस्थादेशकालानां	३२	५२	बहुपः प्राप्यकारित्वे	८०	९१
अविकारस्य शब्दस्य	९४	१०७	सैतन्यमिव यथायम-	४१	५८
अविभागाद्विभूतानां	१४६	१५५	ज		
असत्प्रान्तराले	८५	९९	ज्ञाने स्वानाधिके	१३५	१४६
अस्तं यातेषु वादेषु	१३४	१४५	त		
अस्य गोण्यादयः शब्दाः	१४९	१५६	तत्रार्थवत्त्वात् प्रथमा	६७	७७
आ			तद्धारमपवर्गस्य	१४	२४
आण्डभावमिवापन्नः	५१	६७	तद्विभागाविभागाभ्यां	१४४	१५४
आरमभेदस्तयोः	४५	६२	तस्मादकृतकं शाब्दं	४३	६०
आरमरूपं यथा	५०	६७	तस्मात्तः शब्द	१३२	१४१
आद्यःकरणविन्यासः	१२२	१२९			

	का०	पृ०		का०	पृ०
तस्माद्भिन्नकालेषु	१०१	११२	प्रत्यस्तमितभेदाया	१८	२७
तस्यार्थवादरूपाणि	८	१४	प्रत्ययैरनुपाख्येयैः	८३	९५
तस्याभिभेयभावेन	६५	७५	प्रविभागे यथा कर्ता	१२८	१३८
तस्य कारणसामर्थ्याद्	१०९	११७	प्राक्संज्ञिनाभिसम्बन्धात्	६६	७६
तस्य प्राणे च वा	११७	११७	प्रप्युपायोऽनुकारश्च तस्य	५	८
ते लिङ्गैश्च स्वशब्दैश्च	२६	४३	प्रासरूपविभागाया यः	१२	२१
ते साधुष्वनुमानेन	१५०	१५७	अ		
दृ			भागवत्स्वपि तेष्वेव	९२	१०७
दूरात्प्रभेव दीपस्य	१०४	११४	भिन्नं दर्शनमाश्रित्य	७४	८३
वेदादिभिश्च	९६	१०८	भेदानां बहुमार्गात्वं	६	१०
देवीवाक्यवर्णोय-	१५५	११५	भेदानुकारः ज्ञानस्य	८६	१००
द्वायुपादानशब्देषु	४४	६०	भेदेनावगृहीता द्वौ	५८	७२
द्रव्याभिघाताप्रचितौ	१०५	११५	य		
ध			यः संयोगविभागाभ्यां	१०२	११३
धर्मस्य चाव्यवच्छिन्नाः	३१	५२	यत्नेनानुमितोप्यर्थः	३५	५४
न			यत्र वाचो निमित्तानि	२०	२९
न चागमादते धर्मस्तर्कण-	३०	५०	यथाद्यमस्याग्रहणं	८७	१००
न चानित्येष्वभिव्यक्ति-	९१	१०७	यथानुवाकः श्लोको वा	८२	९१
न जात्यकर्तृकं	१३३	१४१	यथानुपूर्वनिगमो	९१	१०३
न वर्णव्यतिरेकेण	७२	८०	यथाप्रयोक्तुः प्राग्	५३	६९
न शिष्टैरनुगम्यते	१५१	१५७	यथार्थजातयः	१५	२५
न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके	१२३	१३३	पदेकं प्रक्रियाभेदैः	२२	३०
नादैराहितवीज्या-	८४	९७	यथैकबुद्धिविषया	५२	६८
नादस्य क्रमजनमत्वात्	४८	६५	यथैव दर्शनैः	८२	१०२
नाऽर्थिकामिमां	२९	४२	यथैवां यत्र सामर्थ्यं	१४०	१४९
नित्याः शब्दार्थसम्बन्धाः	२३	३४	यो य उच्चार्यते	६१	७३
नित्यत्वे कृतकत्वे च	२८	४८	यो यस्य स्वमिव	३९	५७
निर्ज्ञातशक्तेर्द्रव्यस्य	३३	५३	र		
प			रूपादयो	१३३	१४८
पदभेदेऽपि वर्णाना-	७१	८०	ल		
पदे न वर्णा विद्यन्ते	७३	८१	लब्धक्रियः	१०८	११६
परेषामसमाख्येयं	३५	५४	व		
पारम्पर्यादपभ्रंशा-	१५४	१५८	व्यज्यमाने तथा वाक्ये	९०	१०२
प्रत्ययमनुमानं च	३६	५५	वायोरणूनां ज्ञानस्य	१०७	११६
प्रतिधिग्वं यथान्यत्र	४९	६६	वाग्रपताचेत्त्रिक्रामेद-	१२४	१३४
प्रकाशकानां भेदाश्च	९९	१११	वितर्कितः पुरा बुद्ध्या	४७	६४
प्रत्येकं व्यञ्जका	८८	१०१	विघातस्तस्य लोकानां	१०	१८

	का०	पृ०		का०	पृ०
विभज्य स्वात्मनो	११५	१२१	सत्याविशुद्धिस्तत्रोक्ता	९	१६
विहङ्गपरिणामेषु	१००	११२	सदृशग्रहणां च	९८	११०
विषयस्वमनापन्नैः	५६	७१	संज्ञिनीं स्वकमिच्छन्निष्ठ	६९	७८
वेदशास्त्राविरोधी च	१३६	१४६	स मनोभावमापद्य	११३	११३
वैकृतं समतिक्रान्ताः	१९	२७	सर्वोऽदृष्टफलाभर्या-	१४१	१४९
वैखर्या मध्यमाद्याश्च	१४३	१५०	सामान्यभाक्षितं	६३	७७
वृद्धपादयो यथाभावा	५९	७१	सा सर्वविद्याशिक्षणानां	१२५	१३५
श			साधुत्वज्ञानविषया	१४२	१५०
शब्दः संस्कारहीनो यो	१४८	१५६	सैषा संसारिणां संज्ञा	१२६	१३७
शब्दस्य परिणामोऽयं	१२०	१२५	स्फोटस्यामिषकालस्य	७५	८७
शब्दस्योपसर्गमभि-	७७	८७	स्फोटरूपाविभागेन	८१	९२
शब्दानामेव सा शक्तिः	१३८	१४८	स्वमात्रा परमात्रा वा	१२९	१३९
शब्देऽप्येवाश्रिता	११८	१२३	स्मृतयो बहुरूपाश्च	७	१२
शिल्पिभ्यः क्षायमात्	२७	४६	स्वभावभेदादित्यस्यै	७६	८५
प			स्वशक्तौ व्यञ्ज्यमानायां	१११	११८
पद्मादिभेदः शब्देन	११९	१२४	स्वरूपमिति	६८	७७
स					
सतोऽविवक्षा पारार्थ्यं	१३०	१४०	हस्तस्पर्शादिबान्धेन	४२	५९